

اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً

اپنے رب کو نزاری اور آہستگی سے پکارو ؟

اَمِنْ يَا لِحَقِّكَ

(آمین آہستہ کہنی چاہیے)

بلند آواز سے آمین کہنا قرآن و احادیث و سنت کے خلاف ہے
اسی پر اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم، جمہور تابعین رضی اللہ عنہم ائمہ حضرات کا متفقہ فیہ
ہے وہابی، نجدی مولویوں کو لا جواب کر دینے والی واحد کتاب آمین بالانفعا
پڑھیں اور نمازیں درست کریں۔

مؤلف

جامع المعقول والمنقول حاوی الفروع والأصول شیخ الحدیث

أبو العلاء مفتی محمد عبد اللہ قادری شرفی رضوی برکاتی

ناظر و مہتمم دارالعلوم دہلی حقیقہ قصور (پاکستان)

فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۷۱۸	مقدمہ	۱
۷۱۹	آئین بھی ایک دعا ہے لہذا آہستہ کہنی چاہیے	۲
۷۲۲	نفسِ مستل کی نوعیت	۳
۷۲۳	حقیقتِ حلال	۴
۷۲۵	لطیفہ	۵
۷۲۸	فضائلِ تائین	۶
۷۳۶	انفعاءِ آئین کے دلائل	۷
۷۴۴	ام شعیبہ کا مقام حدیثِ امیر المومنین فی الحدیث	۸
۷۴۹	محکمہ	۹
۷۵۰	اصول حدیث	۱۰
۷۵۱	ام مالک، ام نسائی و بختاری شریف	۱۱
۷۵۳	دعا کیے کے اعتراضات ادا ان پر جرح و قدح	۱۲
۷۶۱	کیا غوث الاعظم آئین ادنیٰ کہتے تھے ؟	۱۳
۷۶۴	صحابِ ستہ والے مقلد ہیں	۱۴
۷۶۴	اعتراض غیر متقدمین	۱۵
۷۷۰	نقشہ تلامذہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ	۱۶

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الصلوة والسلام علیک یا رسول اللہ

وعالیٰ الکرامات علیک یا حبیب اللہ

مقدمہ

احناف کے نزدیک ہر نمازی خواہ امام ہو یا مقتدی یا کیلا اور نماز جہری ہو یا بھری آئین
آہستہ کہتے ہیں مگر غیر مقلدین و دایوں کے نزدیک جہری نماز میں امام و مقتدی بلند آواز سے
پڑھ کر آئین کہتے ہیں جو قرآن و احادیث اقبال صحابہ کرام، چھوٹے تابعین کرامؓ اور ائمہ حضرات
کے خلاف ہے۔

لیکن دایوں نے محض دھوکہ بازی یا بالاعلیٰ کی وجہ سے شور مچا رکھا ہے کہ احناف
اہل سنت کے پاس آہستہ آئین کہنے کے لیے کوئی دلائل موجود نہیں ہیں حالانکہ اگرچہ جھوٹ
ہیں ان کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی فعل ثابت نہیں ہے جب احناف (اہل سنت)
کے اہل قرآن و احادیث اقبال صحابہ کرام رضی اللہ عنہما و تابعین کرام رضی اللہ عنہم اور ائمہ
حضرات کے دلائل موجود ہیں انشاء اللہ ہم تائین کرام کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ اور آخر میں دای
لوگ جو دلائل دے کر اہل سنت کے عوامی آدمیوں کو گمراہ کرتے ہیں ان پر چرچہ تندہ بھی لگنی
ہیں پھر ناظرین کو اچھی طرح واضح ہو جائے گا کہ دایوں کا شور مچانا محض ان کی جہالت
پر مبنی ہے۔

مقام غور عزیز قارئین کرام آپ کو معلوم ہو گا کہ تمام چیزوں کا علم قرآن پاک میں
موجود ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد درگرمی ہے۔ وَلَا تَطْبِقُوا لَهَا بِسْرًا إِلَّا قَدْ
رُكِبَ قَبْلُهَا مِنَ الْأَعْدَاءِ اور کوئی بھری اور سوکھی چیز نہیں مگر کتاب روشن میں (لکھی
ہوتی) ہے۔

ایک جگہ فرمایا۔ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ہر چیز کی تفصیل قرآن پاک میں موجود
ہے (اعراف ۳) جب ہر مسئلہ قرآن پاک میں موجود ہے اور ضرر و ضرر موجود ہے ہیں

مسئلہ میں بھی پہلے قرآن پاک سے ثابت کرنا چاہیے کہ قرآن پاک کا کیا حکم ہے۔
ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ فَإِنْ شَارَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَدُونَهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
..... الخ یعنی اگر کسی بات (مسئلہ) میں تم اختلاف واقع ہو تو وہ مسئلہ لے کر خدا تعالیٰ اور اس
کے رسول کی طرف رجوع کرو..... الخ اہل سنت احناف، اور غیر مقلدین و دایوں کا
اختلاف مسئلہ آئین بالا خلا یا جہری ہونا تو ہم تعلیم قرآن پاک پر عمل کرتے ہوئے اس
اختلاف کو پہلے قرآن مجید کی طرف رجوع کر کے معلوم کرتے ہیں پھر احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
و سلم کی طرف رجوع کر کے معلوم کریں گے تو تائین کرام کو چاہیے کہ بغیر مطالعہ کریں انشاء اللہ
تعالیٰ مسئلہ در روشن کی طرح واضح ہو جائے گا۔

آئین بھی ایک دُعا ہے آہستہ کہنی چاہیے

آیت نمبر بقولہ تعالیٰ اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً یعنی اپنے رب کو زاری اور
اور آہستگی سے پکارو بیشک اللہ تعالیٰ حد سے گزرنے والوں کو دعوت نہیں رکھتا۔
آیت نمبر ۲۔ لقولہ تعالیٰ اِذْ نَادَى رَبَّهُ بِدُعَاءٍ خَفِيٍّ اِیضاً یعنی حضرت زکریا علیہ
السلام نے جب اپنے رب کو آہستگی سے پکارا۔

آیت نمبر ۳۔ قَدْ اُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ اِیضاً یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے تھے
اور حضرت یونس علیہ السلام دعا مانگتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہاری دعا کو قبول کر لیا (جلالین شریف)
آیت نمبر ۴۔ وَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَارْزُقْ قَرِيبًا اِیضاً یعنی جب سوال کریں
بندے میرے مجھ سے پس میں ان کے پاس ہوں۔

آیت نمبر ۵۔ وَاِذْ كُنَّا رَبَّكَ تَضَرُّعًا يَادُّرُوْا بِسْرًا اِیضاً

پس ان آیات حیات سے یہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا عاجزی اور آہستگی سے
مانگنی چاہیے چنانچہ تمام انبیاء علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے آہستگی اور گڑ گڑا کر دعائیں مانگیں۔

اور صاحب فتح المبین صفحہ ۳۸۸ میں عطا سے نقل ہے کہ آمین دُعا ہے کیوں کہ کسی صاحب کے دل میں سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دُعا کے لیے فرمایا ہے کہ آہستگی سے دُعا کرو تمام آیات سے یہ ہی مراد ہے کہ دُعا میں آہستگی سے کرو تمام انبیاء علیہ السلام نے آہستگی سے دُعا میں کی ہیں تو اللہ تعالیٰ نے منظور فرمائی ہیں۔

سب سے پہلے آمین کو دُعا ثابت کرتے ہیں کہ آمین بھی دُعا ہے جسے ہم نے پہلے صاحب فتح المبین کا حوالہ دیا اب بخاری شریف کا حوالہ سماعت فرمائیں۔ **كَتَبْتُ لِقَدِّهِ الْخَارِجِيَّ قَالَ عَطَاءُ أَمِينٌ دُعَاءٌ** یعنی کہا عطاء نے کہ آمین دُعا ہے بخاری شریف۔
تاریخ کر پہلے ہم نے قرآن پاک سے ثابت کیا کہ دُعا میں آہستگی سے مانگی جائیے۔ اب بخاری سے اور فتح المبین وغیرہ سے ثابت کیا کہ آمین بھی دُعا ہے بخاری میں آہستگی سے کہنی چاہیے۔ صاحب فتح القدير نے لکھا ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا **أَدْبَعُ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَمَامِ السَّعْوُذُ وَالسَّهْوُ وَالسَّهْوَةُ وَالسَّهْوَةُ** یعنی چار چیزیں امام آہستہ کہے اعوذ اور سبحانک اللهم اور بسم اللہ شریف اور آمین اور آمین الحقائق باب صفۃ الصلوۃ میں بایں طور لکھا ہے۔ **وَلَنَا حَدِيثٌ أَنَّ الْأَمِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ أَمِينٌ وَخَفِضَ يَدَايَ صَوْتُهُ رَدَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ الدَّارِ قُطْنِي وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَغْفِرُ الْإِمَامُ أَرْبَعًا السَّعْوُذُ وَالسَّهْوَةُ وَأَمِينٌ وَرَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ** الخ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آمین کہی اخفا (آہستہ) کیا دارقطنی نے اور فرمایا حضرت عمر خطاب رضی اللہ عنہ نے امام چار چیزوں کو اخفا (آہستہ) کہے۔ **اعوذ باللہ اور بسم اللہ شریف اور آمین اور بنا لک الحمد اور بہت بڑی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی جماعت کا اس پر اتفاق ہے تو عزیز قارئین کرام ایک طرف غیر مقلدین دینی ہیں اور دوسری طرف اللہ تعالیٰ اور اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اب آپ جس کو چاہیں ترجیح دے سکتے ہیں اور عمل کر سکتے ہیں کیوں کہ جو کسی سے محبت و عقیدت رکھتا ہے**

وہ اسی کے اقوال افعال پر اپنے اپنے اعمال کو ترجیح دیتا ہے اور جس کے ساتھ محبت و عقیدت ہوگی قیامت میں بھی حشر اسی کے ساتھ ہوگا۔ اب آپ دلائل مفصلہ حقائق کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیں۔

آمین بالا خفا۔ منشاء از دی کے عین مطابق ہے جیسا کہ قرآن پاک میں ہے ہم بھی ذکر کرتے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ بھی آمین آہستہ تھی اور بسم اللہ ثابت کہیں گے۔ آمین بالا خفا کی احادیث جن صحابہ کرام سے مروی ہیں وہ تمام صحابہ کرام فقہاء تھے اور امام بخاری کرام کا اسی پر اتفاق ہے کہ آمین آہستہ کہی جاتے تابعین عظام متبع تابعین کرام کا بھی یہی مسلک ہے کہ آمین آہستہ کہنی چاہیے۔ محدثین عظام و امام اعظم ابو حنیفہ رحمہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اسی پر عمل رہا جن محدثین کی کتب میں آمین بالا خفا کی احادیث مروی ہیں۔ بخاری، مسلم، ابن ماجہ، ابوداؤد، نسائی، ترمذی، بیہقی، مشکوٰۃ، طحاوی، عینی شرح بدایہ، موطا امام یوسف، موطا امام محمد، موطا امام مالک، عبدالرزاق، حافظ ذہبی، ابن عیینہ، دارقطنی، رد المحتار، قرطبی، امام عینی، امام قسطلانی شرح بخاری میں، ملا علی قاری مرقاة شرح مشکوٰۃ، فتوحات دہلیہ شرح اربعین نووی، فاضل ابن عطیہ، علامہ شرنوبی جمع النہایہ، النجاشی، الحاجہ عائشہ ابن ماجہ، شرح جامع صغیر علامہ جلال الدین سیوطی، محقق اعظم علامہ عبدالحق محدث دہلوی، امام غزالی، امام رازی، ہامیری، بیضاوی، ابن کے سارے متبعین جن میں انھوں نے اولیاء علماء محدث، فقہاء مفسرین داخل ہیں ان جملہ نفوس قدسیہ کا آمین بالا خفا پر اجماع ثابت ہے۔ دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

محمد شیر القادری کراچی
دیگ تحصیل و تبلیغ تصور

۹ اپریل ۱۹۹۰ء

نفس مسئلہ کی نوعیت

۱۔ احناف کا مذہب یہ ہے کہ نماز میں آمین کو اخفا اور سر رکے ساتھ کہا جائے آمین کو آہستہ کہا جائے ادبھی آواز سے نہ کہا جائے۔ اور یہی مذہب امام مالک علیہ الرحمۃ کا ہے۔ اور مذہب امام شافعی علیہ الرحمۃ اور امام احمد علیہ الرحمۃ ان دونوں کا ان کے خلاف ہے چنانچہ علامہ کرمانی شارح بخاری فرماتے ہیں۔ واختلفوا فی جہر ہا فمذہب الشافعی فاحمد الجہر ومذہب الکوفیین ومالک السِّر

(تفسیر بخاری ص ۱۸۱ جلد اول مطبوعہ کراچی)

۲۔ غیر مقلدین اہل تشویر جانتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس ابن الجہر کے دلائل ہیں اور احناف کے پاس آمین بالا خفاء کے کوئی دلائل نہیں ہیں۔ یہ سنت کے خلاف کرتے ہیں۔ حالانکہ ان غفلوں کو بہت ہی نہیں کہ دلائل کیا ہوتے ہیں! یہ امر مسلمات سے ہے کہ دعویٰ اور دلیل میں مطابقت اور تقریب تام ہونی چاہیے تب دعویٰ ثابت ہوگا مگر ان کے دعویٰ اور دلائل میں نہ کوئی مطابقت ہوتی ہے اور نہ ہی تقریب تام۔ تو یہ دعویٰ کیسے ثابت ہوگا۔

۳۔ لطیف دعویٰ غیر مقلدین کا یہ ہے کہ ابن الجہر کہنی چلبیٹے۔ دلیل میں احادیث صحتاً بصوتہ کو پیش کرتے ہیں سامعین اب غور کیجئے کہ دعویٰ خاص اور دلیل عام ہے اور ہر امر مسلمات سے ہے کہ وجود عام اور وجود خاص کو مستلزم نہیں ہے۔ جب دونوں میں اختلاف ہی نہ ہو تو مطابقت اور تقریب تام نہ ہوتی۔ دعویٰ ثابت نہ ہوا۔ لہذا دعویٰ باطل ہوا غیر مقلدین! مگر تو آمین بالا خفاء اور آمین بالا خفا میں بھی ہوتا ہے۔

لطیف اسی طرح اپنے دعویٰ پر غیر مقلدین احادیث اقتوا اور حدیث قولوا آمین پیش کرتے ہیں یہ ان کے دعویٰ ابن الجہر کو کسی صورت میں بھی مفید نہیں ہیں۔ ان

دونوں حدیثوں سے یہ ثابت ہو کہ آمین کہو۔ دعویٰ یہ کہ ابن الجہر کہو اور دلیل ابن کہو۔ دعویٰ خاص دلیل عام یعنی جہر اور اخفاء دونوں کو شامل ہے۔ وجود عام اور وجود خاص کو مستلزم نہیں لہذا دعویٰ اور دلیل میں مطابقت نہ ہوتی۔ دعویٰ باطل ہوا نیز دعویٰ مفید ہے اور دلیل مطلق ہے۔ اب مفید اور مطلق میں مطابقت ہی نہیں کیوں کہ المفید یجوز علی التقید اور المطلق یجوز علی الإطلاق یعنی مفید اپنی تقید پر جاری رہتا ہے اور مطلق اپنے الحلاق پر تو مطابقت کیسے ہوتی؟ لہذا دعویٰ باطل ہوا۔ اگر قولا (قول) سے آمین کا جہر ثابت ہے تو قل هو اللہ احد کو بھی جہر ہی پڑھنا چاہیے۔ اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سے بھی جہر ثابت ہوگا۔ اسی طرح احادیث میں ہوگا کہ جب صبح کو اٹھو تو یوں کہوں اور جب سونے کو تو یوں کہوں جب کھانا کھاؤ تو یہ کہو اور جب قرآن حکیم ختم کر دو تو یہ کہو تو ان سب ادعیہ ماثرہ (ادعیہ سنونہ) کا جہر سے پڑھنا ثابت ہوگا حالانکہ ایسا نہیں۔ اس طرح جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو حدیث میں آیا ہے تم ربنا تک الحمد کہو ایسے التفات پڑھنے کے متعلق لفظ قولوا آیا ہے تو یہاں پر غیر مقلدین ان سب کو جہر سے پڑھنا کیوں منوں قرار نہیں دیتے ان کو آہستہ کہیں کیوں منوں قرار دیتے ہیں حالانکہ قولوا اور قل ان میں بھی موجود ذکر ہے معلوم ہوا کہ غیر مقلدین کا قولوا کے صیغہ سے ابن الجہر پر استدلال کرنا محض مغالطہ اور عوام کو فریب دہی ہے۔

غیر مقلدین فرقہ دایہ کا یہ دطیرہ بن چکا ہے اور سوچی سمجھی اسکیم اور لان کی سازش کہ سنوں کو فروعی مسائل مسئلہ ابن

حقیقت حال

اور مسئلہ فاتحہ خلف الامام اور مسئلہ نفع یدین اور ختم طعام اور گیدہوں شریف مسئلہ ترلوک میں الجھائے رکھیں تاکہ سنی حنفی حضرات ہماری اعتقادی مسائل کی طرف نہ آئیں اور ان میں بحث مباحثہ نہ کریں تاکہ ہم ذلیل رسوا اور خایث و خاسر نہ ہوں کیوں کہ جب یہ سنی

حضرات ہمارے عقائد یا طالع فاسدہ کا سدہ پر مطلع ہوں گے تو ہمیں دال - فاسدہ عین کہیں گے
ان کے عقائد یا طالع کفریہ ملاحظہ ہوں۔

عقائد غیر مقلدین	عقائد حقہ اہل سنت و الجماعت
۱ خدا جھوٹ بول سکتا ہے گویا گاہنہیں (معاذ اللہ)	مستی عقیدہ جو یہ کہے کہ خدا جھوٹ بول سکتا ہے وہ بے ایمان اور مرتد ہے قرآن کریم میں ہے من اصدق من الله حديثا
۲ سرکار کی نظیر ممکن ہے۔	مستی عقیدہ ہے کہ سرکار کی نظیر محال ہے جو سرکار کی نظیر ممکن مانے۔ بے ایمان اور مرتد ہے۔
۳ سرکار کو علم غیب عطا ہی نہیں ہے۔	جو یہ کہے کہ سرکار کو علم غیب عطا ہی نہیں ہے وہ بے ایمان و مرتد ہے۔ قرآن کریم میں ہے وما هو على الغيب بضنين نبی غیب
۴ سرکار کی مٹی میں مل گئے	بتانے پر پھیل نہیں ہے۔ جو یہ کہے کہ سرکار کی مٹی میں مل گئے وہ غیبت النفس انسان ہے اور بے ایمان ہے۔
۵ سرکار ہمارا مثل بشر ہیں معاذ اللہ	جو یہ عقیدہ رکھے کہ سرکار باری مثل بشر ہیں۔ وہ گستاخ رسول ہے اور بے ایمان ہے۔
۶ جس کا نام محمد علی ہے وہ کسی چیز کا نامک و مختار نہیں	سرکار نامک و مختار ہیں جو اس کے خلاف کہے وہ گستاخ رسول اور خارج عن الاسلام ہے
۷ اللہ چاہے تو لاکھوں محمد پیدا کر دے معاذ اللہ	جو یہ عقیدہ رکھے کہ اللہ! اب لاکھوں محمد پیدا کر سکتا ہے۔ وہ بے ایمان خارج عن الاسلام

عقائد غیر مقلدین	عقائد حقہ اہل سنت و الجماعت
۸ اللہ تعالیٰ کا عرش پر مکان ہے کرسی پر پاؤں رکھتا ہے۔	ہے اللہ تعالیٰ اب لاکھوں محمد تو کیا ہزاروں تو کیا صیغہ کثرتوں تو کیا بیسیوں تو کیا ایک محمد بھی اب نہیں پیدا ہو سکتا۔ محال ہے اور منع ہے۔
۹ یار رسول اللہ کہنے والے کا قتل جائز ہے	اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے وہ کسی مکان کا پابند نہیں۔
۱۰ نبی کریم کا علم شیطان سے کم ہے اور شیطان کا علم زیادہ ہے۔	یار رسول اللہ کہنا سچے مستی ہونے کی نشانی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم تمام مخلوقات سے زیادہ ہے۔
۱۱ سرکار کے علم غیب کے معجزات و یہاں وہ جمیع حیوانات سے تشبیہ دینا۔	نبی کریم کے علم غیب کے ساتھ معجزات وغیرہ کی تشبیہ بین اسلام سے اخراج کے لیے کافی ہے۔

لطیفہ غیر مقلدین! حدیث مَدَّ يَدَا صَوْتُهُ اور حدیث اَقْبَنُوا اور حدیث
قُولُوا آمِينَ کو اپنے دعویٰ آمین بالجہر میں ایسے پیش کرتے ہیں جیسے معلوم
یہ ہوتا ہے کہ ان غیر مقلدین کے علم میں یہ ہے کہ احناف آمین نہیں کہتے۔ کیونکہ یہ احادیث تو
ان کے سامنے پیش کی جائیں جو آمین انازل میں نہ کہتے ہوں تو ان کو کہو کہ سرکار نے فرمایا ہے
اَقْبَنُوا آمِينَ کہو۔ سرکار نے فرمایا ہے قُولُوا آمِينَ آمِينَ کہو۔ سرکار نے آمین مد کے ساتھ
کہی قصر کے ساتھ نہ کہی تم بھی آمین کہو۔ احناف تو آمین کہتے ہیں لہذا یہ احادیث اپنے
دعویٰ آمین بالجہر میں پیش کرنا جہالت اور سراسر حماقت ہے ہاں مفسرین و مفسرین جائیں گے
نیز احناف آمین کو آہستہ کہنا ان کے نزدیک آمین کہنا ہی نہیں ہے۔ اونچی کہیں
تو پھر آمین کہنا ہے خوب۔ تَعُوذُوا اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ کو

غیر مقلدین آہستہ پڑھتے ہیں تو اس کا کیا مطلب کہ انہوں نے تعوذ نہیں پڑھا۔ یقیناً پڑھا ہے تو آئین کو آہستہ پڑھنا بھی احناف نے امین کو کہا ہے۔ تشہدا آہستہ پڑھا جاتا ہے۔ دُعا درود شریف آہستہ پڑھے جاتے ہیں اور اعتقاد یہی ہے کہ ان کو پڑھا ہے۔ اس طرح آئین کو آہستہ پڑھا جاتا ہے اور اعتقاد یہی ہے کہ اس کو پڑھا ہے۔

لطیفہ

اسی طرح غیر مقلدین اپنے دعویٰ امین بالجہر میں حدیث موافقہ ملائکہ کو پیش کرتے ہیں۔ یہ بھی آن کے دعویٰ کو مفید نہیں کیونکہ موافقت ملائکہ سے یا تو موافقت فی الوقت مراد ہو سکتی ہے یا موافقت بالکیفیت مراد ہو سکتی ہے۔ یہاں موافقت بالکیفیت مراد ہے یعنی آئین کا آہستہ کہنا وہ بھی آہستہ کہتے ہیں اور حنفی سنی حضرات بھی آہستہ کہتے ہیں لہذا اس حدیث موافقہ ملائکہ کا اپنے دعویٰ امین بالجہر میں پیش کرنا جہالت ہے۔ کیوں کہ اس دلیل کو دعویٰ سے کوئی مطابقت اور ربط اور تقریب نام نہیں ہے۔ لہذا غیر مقلدین کا دعویٰ باطل ہوا۔ کیوں کہ دعویٰ خاص ہے اور دلیل عام ہے اور ممکن بھی ہے اور وجود عام اور جو خاص کو مستلزم نہیں۔ تقریب نام نہ ہوں غیر مقلدین کا دعویٰ امین بالجہر باطل ہوا نیز دلیل محتمل سے دعویٰ غیر محتمل ثابت نہیں ہوتا۔

فائدہ

قارئین حضرات یہ بات قابل غور ہے کہ

۱۔ حنفی کی ضد جہر ہے۔ قرآن میں ہے۔ انہ یعلم الجہر وما یخفی۔ حنفی کی ضد یہ نہیں ہے کہ حدیث مدا امین سے امین بالا اخفاء کی نفی ہو۔ نہیں نہیں۔ بلکہ حنفی اور مقلدوں اکٹھے ہو سکتے ہیں کیوں کہ یہ ضدیں نہیں ہیں۔ مد کی ضد قصر ہے۔ اور حنفی کی ضد جہر ہے مدیہ دلوں آپس میں اکٹھے نہیں ہو سکتے کیونکہ الضدان لا یجتمعان

۲۔ حنفی کی ضد جہر ہے۔ حنفی کی ضد قول نہیں ہے کہ قول امین کے ثبوت سے اختلاف امین جو نفی ہو بلکہ حنفی اور قول دونوں جمع ہو سکتے ہیں کیونکہ قول کی ضد سکوت ہے یہ

دونوں آپس میں اکٹھے نہیں ہو سکتے۔

۳۔ حنفی کی ضد جہر ہے حنفی کی ضد رفع نہیں ہے کہ حدیث رفع امین سے امین بالا اخفاء کی نفی ہو جائے یہ نہیں ہو سکتا۔ رفع کی ضد خفض ہے کیونکہ رفع جہر معنوں میں آتا ہے۔

احتمال ہے ۱۔ حدیث امین بالرفع یہ روایت بالمعنی ہے حدیث امین بالمد کی اور حدیث امین بالمد جہر کو مستلزم ہے۔

احتمال ہے ۲۔ حدیث امین بالرفع یہ تعلیم امت کے لیے ہے یعنی کبھی اکھاڑ لہذا یہ امین بالرفع دوام کو مستلزم نہیں۔

احتمال ہے ۳۔ حدیث امین بالرفع داخل نماز نہیں خارج نماز ہے۔ دعویٰ تو نماز نماز میں امین بالجہر کہے لہذا حدیث امین بالرفع ہے نماز میں رفع کو مستلزم نہ ہوگی۔ اصول مسئلہ ہے۔ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال جب کسی دلیل میں احتمال آجائے تو استدلال باطل ہو جاتا ہے۔

لہذا حدیث امین بالرفع سے (امین بالجہر دعویٰ) پر استدلال باطل ہوا۔

رہی یہ بات کہ سفیان نے کہا ہے اور شعبہ خضعن بھانوں کسی کی روایت کو ترجیح ہوگی میں کہتا ہوں کہ شعبہ کی روایت کو ترجیح ہے اس لیے کہ شعبہ تدلیس کو اچھا نہیں سمجھتے تھے بلکہ فرماتے تھے کہ میں آسمان سے گر کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جاؤں تو اس سے بہتر ہے کہ میں تدلیس کروں (تذکرۃ الحفاظ) اور سفیان کی روایت میں تدلیس کا شبہ ہے۔ دوسری وجہ ترجیح یہ ہے کہ امین دعا ہے اور اصل دعا میں اخفاء ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ادعوا ربکم تضرعاً وخفیہ اور اکثر صحابہ و تابعین امین خفیہ کہتے تھے جیسا کہ جوہر النقی صفحہ ۱۳ میں ہے۔ اس لیے شعبہ کی روایت راجح ہوگی۔ اور اصول حدیث میں لکھا ہے کہ مدرس کبھی شیخ المشورخ کو سر۔ قوط کرتا ہے اس لیے حجت نہیں۔ مدرس کی معجزہ قابل حجت نہیں۔

فضائل تائین

۱۔ نسائی شریف۔ ابن ماجہ، مؤطا امام مالک میں ہے۔ عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا امن القاری فاقبوا فان الملائکۃ یؤمنون فمن وافق تائینہ تائین الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ترجمہ سرکار نے فرمایا جب امام آئین کہے تم بھی آمین کہو کیوں کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جائیں۔

قائدہ سرکار نے فرمایا اذا امن القاری فاقبوا جب قاری (امام) آمین کہے تم بھی (مقتدیو) آمین کہو۔ اس میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے امام کو قاری فرمایا۔ مقتدیوں کو قاری نہ فرمایا۔ معلوم ہوا قرأت امام ہی کرتا ہے۔ مقتدی حضرات قرأت نہیں کرتے۔ غیر مخلدو۔ اس حدیث سے حدیث امین بالجہر کو ثابت کرتے کرتے فاتحہ خلف امام کے منہ کو ختم کر بیٹھے جس پر تم ادھار کھائے بیٹھے ہو۔

قائدہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس نمازی کے لیے ہے جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے موافقت کرے یعنی فرشتوں کی آمین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں اگر اونچی آمین کہتے تو سنی جاتی لہذا چاہیے کہ ہماری آمین بھی آہستہ ہوتا کہ فرشتوں سے موافقت ہو اور ہمارے گناہوں کی معافی ہو۔ ماشاء اللہ آہستہ آمین کہنے کی کتنی فضیلت ثابت ہوئی۔

قائدہ موافقت مابین تائین مقتدین و مابین تائین ملائکہ سے مراد اتحاد فی الکلیف ہے کیوں کہ ۱۔ دو کلیوں میں اتحاد فی الخلیف ہو تو اس کو جماعت کہتے ہیں۔

- ۲۔ دو کلیوں کا اتحاد فی النوع ہو تو اس کو جماعت کہتے ہیں۔
- ۳۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الخاصہ ہو تو مشاکلت کہتے ہیں۔
- ۴۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الکلیف ہو تو اس کا مشابہت کہتے ہیں۔ اسے موافقت بھی کہتے ہیں۔
- ۵۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الکلم ہو تو اس کو مساوات کہتے ہیں۔
- ۶۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الاطراف ہو تو اس کو مطابقت کہتے ہیں۔
- ۷۔ دو کلیوں کا اتحاد فی الاضافت ہو تو اس کو مناسبت کہتے ہیں۔
- ۸۔ دو کلیوں میں تسادی فی وضع الاجزاء ہو تو اس کو موارات کہتے ہیں۔

ماخوذ از شرح تلخیص و مختصر المعانی

۲۔ بخاری شریف، مسلم شریف، ابوداؤد، نسائی، مؤطا امام مالک میں ہے۔ عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال احدکم فی الصلوۃ آمین وقالت الملائکۃ فی السماء آمین توافقت احدها الاخری غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ترجمہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی ایک نماز میں آمین کہتا ہے تو آسمانوں میں فرشتے بھی آمین کہتے ہیں پس ان میں سے ایک دوسری کی موافقت کرے تو اس کے گزشتہ گناہوں سے معافی ہو جاتی ہے۔ اس سے آہستہ آمین کہنے کی فضیلت ثابت ہوئی۔

۳۔ بخاری شریف، ابوداؤد شریف، نسائی شریف، مؤطا امام مالک ہے۔ عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فتقولوا آمین فانه من وافق قوله قول الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ترجمہ سرکار نے فرمایا جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم مقتدیو بھی آمین کہو کیوں کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے

موافق ہوگی اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ اس حدیث سے بھی آہستہ آہستہ امین کہنے کی فضیلت ثابت ہوئی۔

قائدہ | سرکار کے فرمان اذ اقال الامام غیر المغضوب علیہم والا فضالین

نقلوا آمین یعنی جب امام غیر المغضوب علیہم والا فضالین کہے تو تم آمین کہو۔ سے واضح ہے کہ سورہ فاتحہ پڑھنا قرأت قرآن پر امام کا کام ہے۔ مقتدیوں کا کام نہیں ہے۔ یاد رہے کہ اہل السنۃ والجماعت بھی نمازیں آمین کہتے ہیں اور یقیناً یقیناً آمین کہتے ہیں مگر آہستہ کہتے ہیں۔ اس حدیث پاک سے امین بالجہر ہرگز ثابت نہیں ہوئی۔

۴۔ مؤطا امام مالک و مستدام احمد بن حنبل و بخاری و شریف مسلم و شریف ابوداؤد۔ ترمذی و شریف نسائی۔ ابن ماجہ میں ہے۔ عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اتمن الامام فاستنوا فانہ من وافق تامينہ تامين الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے روایت کی فرمائی علی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی۔ اس کے گزشتہ گناہ بخش دیے جائیں گے۔

قائدہ | اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس نمازی کے لیے ہے جس کی آمین

فرشتوں کی آمین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آہستہ آہستہ آمین کہتے ہیں ہم نے ان کی آمین آج تک نہ سنی اور نہ ہی کسی دہانی نے فرشتوں کی آمین سنی تو چاہیے کہ ہماری آمین بھی آہستہ

ہو تاکہ فرشتوں کی موافقت ہو اور گناہوں کی معافی ہو جو دہانی جمع کر آمین کہتے ہیں۔ وہ جیسے مسجد میں آتے ہیں ویسے ہی واپس جاتے ہیں ان کے گناہوں کی معافی نہیں ہوتی کیونکہ وہ فرشتوں کی آمین کی مخالفت کرتے ہیں۔ حضور نبی کریم ارشاد فرماتے ہیں فاستنوا من

وافق تامينہ تامين الملائکۃ غفرلہ من ذنبہ

جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی اس کے گزشتہ گناہ بخش دیے جائیں گے۔

والی موافقت کے بجائے مخالفت کرتے ہیں۔ اسی لیے ان کے گناہوں کی معافی نہیں گناہوں کی معافی ان لوگوں کے لیے جو فرشتوں کی موافقت کرتے ہیں یعنی آہستہ آمین کہتے ہیں۔

۵۔ ابن جریر میں ہے۔ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ اقال الامام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین وقال من

خلفہ آمین فوافق تامينہ تامين الملائکۃ غفرلہم ما تقدم من ذنبہ وما تاخر۔ ابن جریر میں ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی فرمائی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام کہے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین جس نے اس کے پیچھے آمین کہی فرشتوں کی آمین کے موافق تو ان کے اگلے پچھلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

قائدہ | اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوتے ہیں ایک یہ کہ مقتدی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ ہرگز پڑھے اگر مقتدی پڑھتا تو حضور فرماتے کہ جب تم ولا الضالین کہو تو تم آمین کہو معلوم ہوا کہ تم صرف آمین کہو گے۔ ولا الضالین کہنا امام کا کام ہے۔

جیسے رب تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

اِذَا جَاءَ كُمْ الْمُؤْمِنَاتُ فَاَسْتَجِیْبُوْهُنَّ حَتَّٰی حَبَسَ جَنْبَہُنَّ مِنْ وَّرَیْہِمْ

دیکھو امتحان لینا صرف مومنوں کا کام ہے نہ کہ مومنہ عورتوں کا کسی حدیث میں نہیں آیا کہ اِذَا قُلْتُمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ فَقُولُوا آمِیْن جب تم ولا الضالین کہو تو آمین کہہ لو۔

کہ مقتدی ولا الضالین کہے گا ہی نہیں یہ امام کا کام ہے جب ولا الضالین کہے گا تو پوری سورت فاتحہ ہی نہیں پڑے گا۔

دوسرا فرشتوں کی آمین کی موافقت۔ ان کی موافقت سے مراد طریقہ اور میں موافقت ہے۔ فرشتوں کی آمین کا وقت تو وہ ہی ہے جب امام سورہ فاتحہ ختم کرتا ہے کیونکہ ہمارے

محافظ فرشتے ہمارے ساتھ ہی نمازوں میں شریک ہوتے ہیں اور اسی وقت آمین کہتے ہیں۔

جب امام دلائل الصالحین کہتا ہے۔

۶۔ مسند امام احمد۔ نسائی۔ عبدالمزاق۔ ابن حبان۔ دارمی میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامام غیبا المفضوب علیہم ولا الصالحین فتقولوا امین فان الملائکۃ تقول امین فمن وافق تامینۃ تامین الملائکۃ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام کہے غیبا المفضوب علیہم ولا الصالحین پس تم کہو امین بیشک فرشتے بھی امین کہتے ہیں پس جس کی امین فرشتوں کی امین کے موافق ہوگی اُس کے پہلے گناہ بخش دیے جائیں گے۔

۷۔ طبرانی میں ہے۔ عن سمرة رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال القاری غیبا المفضوب ولا الصالحین فتقولوا امین یحببکم اللہ ترجمہ طبرانی میں ہے حضرت سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قاری غیبا المفضوب علیہم ولا الصالحین کہے تو تم کہو امین اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا۔

فائدہ غیر مقلد و فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ بیان کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگانے سے ہودہ تمہارا زور ختم ہوا۔ افسوس۔ یہ حدیث تمہارا زور چلنے نہیں دیتی۔
فائدہ اجابت ادعا کی ہوتی ہے معلوم ہوا کہ امین ادعا ہے۔

فائدہ یہ حدیث غیر مقلدوں کے دعویٰ امین بالجہر میں بطور دلیل پیش نہیں کی جاسکتی۔ امین آہستہ بھی کہی جاسکتی ہے۔ چنانچہ احناف آہستہ کہتے ہیں۔

۸۔ مسلم شریف میں ہے عن ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلیت فاقیموا صلوٰتکم کقولہ لیؤمکوا احدکم فذاکب فکتبوا واذا قال غیبا المفضوب علیہم

ولا الصالحین فتقولوا امین یحببکم اللہ ترجمہ سرکار دو عالم نے فرمایا جب تم نماز پڑھتے ہو تو صفیں بیدھی کر پھر تم میں کوئی ایک تمہاری امامت کرے پس جب وہ امام تجسیر کہے تم بھی تجسیر کرو اور جب وہ غیبا المفضوب علیہم ولا الصالحین کہے تو تم امین کہو۔ اللہ تعالیٰ دعا کو قبول فرمائے گا۔

فائدہ سرکار فرماتے ہیں۔ واذا قال غیبا المفضوب علیہم ولا الصالحین فتقولوا امین اور جب امام غیبا المفضوب علیہم ولا الصالحین کہے پس تم امین کہو۔ سرکار نے فاتحہ خلف الامام اور قرأت خلف الامام کے مسئلہ کو ختم کر دیا کہ امام کے پیچھے مقتدیوں کا کام فاتحہ پڑھنا نہیں ہے۔ اب غیر مقلدین سیدہ زوری سے پڑھتے جاؤ تو تمہاری مرضی۔ مگر یہ بات اچھی طرح یاد رکھ لو تمہاری اجابت دعا تب ہی ہوگی۔

جب امام فاتحہ پڑھے قرأت قرآن کرے غیبا المفضوب علیہم ولا الصالحین پڑھے اور پھر تم امین کہو اور اگر وہ بھی قرآن پڑھے قرأت کرے اور تم بھی قرآن پڑھو قرأت کرو اور وہ بھی غیبا المفضوب علیہم ولا الصالحین پڑھے اور تم بھی پڑھو اور پھر امین کہو تو اب دعا کی اجابت نہ ہوگی۔ حدیث کے سیاق و سباق کو اچھی طرح سے دیکھ لو نیز اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ امین ادعا ہے کیوں کہ سرکار فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہاری دعا کی اجابت اور قبولیت فرمائے گا یہ اجابت اور قبولیت تب ہی ہوگی جب کہ امین دعا ہے۔

۹۔ بیہقی میں ہے عن امیر المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تدرین ما حسدونا یعنی البہود فانہم حسدونا علی القبلة التي ہدینا لہا واصلوا عنہا وعلی الجمعة التي ہدینا لہا واصلوا عنہا وعلی قولنا خلف الامام امین ترجمہ

قائدہ اس حدیث سے بھی آئین کلمہ کی فضیلت ثابت ہوئی چنانچہ احناف امین کہتے ہیں اور بفضلہ تعالیٰ احسن طریقہ آہستہ کہتے ہیں۔ سرکار نے چند مرتبہ کہہ دیا۔ اب احناف کی کتب فقہ اور مالکیوں کی کتب فقہ میں موجود وہ مذکور ہے یہ آئین کہتے ہیں۔ لہذا یہودیوں کا حسد اور غیر متقدمین کا حقہ برقرار رہا۔

قائدہ یہودیوں کا حسد کرنا اس پر موقوف نہیں کہ سرکار دعوام صلی اللہ علیہ وسلم جبر کرتے ہوں بلکہ بعض اوقات تعلیم کے واسطے جبر فرماتے تھے کیا یہ امر یہودیوں پر ظاہر نہیں ہو سکتا کہ ہمیشہ سے ان کا حسد کرنا مقصود ہے۔ یہود کو جتنے اقوال اور افعال جو نماز میں صادر ہوتے تھے کیا ان کا علم نہ تھا۔ لیکن بعض اوقات کا جبر ان کو کافی نہ تھا اس وجہ سے آنا کو حسد تھا کہ یہ لوگ نماز میں آئین ضرور کہتے ہیں اور ہم آئین کی فضیلت سے محروم رہتے ہیں جبر پر حسد موقوف نہیں۔ اور بخاری شریف میں ہے کہ اصحاب کرام نے آئین چھوڑ دی تھی پس صحابہ کرام اور البعین کا چھوڑنا بھی اختصار پر دل ہے کیونکہ مطلقاً چھوڑ دینا خواہ سرا ہو یا جبراً یہ صحابی صحابہ کرام سے بعید ہے اس لیے کہ مطلق آئین میں سب کا اتفاق ہے اور احادیث میں اس کے فضائل موجود ہیں گو ائین بائتر اہلین بالجمہر میں اختلاف ہے نفس امین کہنے میں کوئی اختلاف نہیں۔ جب صحابہ کرام نے اونچی کہنا امین کا چھوڑ دیا تھا تو کیا صحابہ کو یہ علم نہ تھا کہ یہودیوں کا حسد کرنا جاتا ہے گا! معلوم ہوا امین بالا خفاء سے بھی یہودیوں کا حسد برقرار ہے۔ امین بالجمہر پر حسد موقوف نہیں۔ اب جب کہ سرکار دعوام صلی اللہ علیہ وسلم دعوام صلی اللہ علیہ وسلم سے آئین کا آہستہ کہنا اور صحابہ کرام سے بھی ثابت ہے۔ لہذا آئین آہستہ کہے جو شخص بلا سمجھے گا اس میں اور یہودیوں کچھ فرق نہ ہوگا۔

۱۰۔ الادب المفرد میں ہے۔ عن ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ عنہا قالت

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حسد تکم الیہود علی شیء ما حسد تکم علی السلام والتامین ترجمہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ یہودی تم پر دوسری چیز میں حسد کریں گے کیونکہ اسلام پر دوسرا جماعتی مسئلہ امین بالا خفاء پر معلوم ہو کہ اسلام پر حسد کرنا اور آئین بالا خفاء آہستہ پر حسد کرنا یہ یہودیوں کا کام ہے حسد دل کا بیماریا ہے علمی اور عملی طور پر اس کا علاج ضروری ہے۔

۹۔ حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی تو آپ نے آہستہ دعا کی قرآن کریم میں ہے۔ اذ نادى ربہ عند اعحضتہ۔

۱۱۔ ابن ماجہ میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حسد تکم الیہود علی شیء ما حسد تکم علی آمین فاکثر ولومن قول آمین۔ ترجمہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہودی اکثر آئین پر حسد کریں گے تم آئین کہو بالا خفاء قولوا اور قل کے معنی ہم نے پہلے بھی ذکر کیے ہیں کہ قولوا یا قل کے معنی پکارنے کے نہیں ثابت ہوتے بلکہ تم کہو کہ ثابت ہوتے ہیں اور آئین کا کہنا آہستہ بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ وہابیوں کے بابا ابن قیم نے اذالمعاذین تصریح کی ہے آئین آہستہ بھی کہی جاسکتی ہے تو پھر حسد والی ہی بات ہوئی کسی کے قول فعل کو نہیں تصحیح اگر ترجیح ہے تو کوئے کھانے والے مرغ کو بے کو ابھی اکثر جانوروں میں حسد کرتا ہے اور وہابی بھی اکثر انسانوں کے ساتھ حسد کرتا ہے حسد تو ہر قاتل ہے اگر انہیں اللہ نے عقل سلیم دی ہے تو یقیناً یہ حسد چھوڑ دیں اور آئین بالا خفاء (آہستہ کہنا) جس پر تمام امت کا اجماع ہے تسلیم کر لیں اور کوکھا نا چھوڑ دیں کیوں کہ وہ بھی حاسد ہے۔

عِبَادِي عَنِّي قَاتِي قَرِيبٍ اَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَاكَ - اے محبوب جب لوگ میرے متعلق پوچھیں تو میں بہت قریب ہوں مانگنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں۔ جب وہ مجھ سے دعا کرتا ہے۔ جب اللہ ہمارے قریب تو دعا آہستہ کرنی چاہیے۔ اور آمین دعا ہے لہذا آمین آہستہ کہنی چاہیے۔

قائدہ | آمین کا دعا ہونا مسک احاف کا مؤید ہے کیوں کہ دعا کو آہستہ کرنا قرآن و حدیث اور عقل شرعی و قیاس شرعی کے مطابق ہے۔

۳۔ مسند امام احمد حنبل میں ہے۔ عن وائل بن حجر انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغ غير المخبوب عليهم ولا الضالين قال امين واخفى بها صوته ترجمہ وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پس جب سرکار غیر المخبوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے آمین کہی اور اس کو پوشیدہ کیا۔

قائدہ | یہ حدیث مرفوع اور مرسل ہے اور غیر مؤید ہے اس سے واضح ہے کہ سرکار نے آمین کو آہستہ فرمایا لہذا آمین کو آہستہ کہنا سنت ہے۔ یہ حدیث مسک احاف کی مؤید ہے۔

قائدہ | اس حدیث پاک سے یہ بھی ثابت ہے کہ قرأت کرنا اور سورہ فاتحہ پڑھنا یہ امام کا کام ہے مقتدی کا کام نہیں۔ لہذا غیر مقلدین کا شور و انا کہ مقتدی کے لیے فاتحہ خلف الامام فرض ہے۔ یہ خلاف حدیث و خلاف سنت و خلاف قرآن کریم ہے۔

قائدہ | سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا کہ جب امام آمین کہے تم بھی آمین کہو (اذا قال الامام امين فقولوا) البتہ اس سے امین جہراً ثابت ہو جاتی مگر ایسا نہیں ہے البتہ آمین کا آہستہ کہنا سنت ہے۔

۳۔ ابوداؤد علی السی میں ہے۔ عن وائل بن حجر انه صلى مع النبي صلى الله عليه

اختفاء امین کے دلائل

۱۔ بیضاوی شریف! امین اسماء افعال سے ہے یعنی استجب وافعل لہذا دعا ہے۔ والا اصل فی الدعاء الاختفاء (یعنی) اور اصل دعائیں آہستہ کرنا افضل ہے۔ ام اعظم کا اشتباہ و اجتہاد کہ امین دعا ہے قرآن کریم میں ہے۔ ادعو اليكم تضرعاً و منقبۃ اپنے رب کو گڑ گڑاتے ہوئے اور پوشیدگی میں پکارو۔ لہذا آمین کو آہستہ کہنا چاہیے۔

۲۔ آمین دعا ہے قرآن کریم میں ہے۔ قال قد اُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ سَافَا سَتَقِيْعًا - اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا قبول کی گئی تو نابت قدم رہو۔ غیر مقلدین انہیں کہتے دعا تو موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی مگر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تم دونوں کی دعا قبول کی گئی یعنی موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام کی حالانکہ ہارون علیہ السلام نے دُعا مانگی تھی بلکہ موسیٰ علیہ السلام کی دعا پر آمین کہی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے آمین کو دعا فرمایا۔

۳۔ بخاری شریف میں ہے۔ وقال عطاء بن امين دعاء (معناه استجب) امام عطاء علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ آمین دعا ہے۔ جب دعا ہے تو دعا بالا اختفاء افضل ہے۔

۴۔ مسلم شریف میں ہے۔ فقولوا آمين يُجِبْكُمْ الله پس تم آمین کہو اللہ تعالیٰ تمہاری اجابت دعا فرمائے گا تمہاری دعا کو قبول فرمائے گا۔ واضح ہے کہ آمین دعا ہے جس کی قبولیت کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا۔

۵۔ آمین دعا ہے۔ اونچی دعا لا اس لیے کی جائے جو ہم سے دور ہو اللہ تعالیٰ تو ہماری شررگ سے بھی زیادہ قریب ہے۔ قرآن فرماتا ہے۔ نحن اقرب اليه من حبل الوريد لہذا آمین آہستہ ہونی چاہیے نیز قرآن کریم میں ہے۔ واذا سألک

وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم قال امين خوض بها صوتك
ترجمہ وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ نماز پڑھی پس جب سرکارِ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے امین کہی آپ
نے اس کو پست آواز میں کہا۔

قائدہ یہ حدیث مرفوع ہے اور صریح ہے غیر محتمل ہے اور غیر مؤول ہے اس سے
واضح ہے کہ سرکار نے امین کو آہستہ فرمایا لہذا امین کو آہستہ کہنا سنت ہے یہ حدیث مسلک
اخلاف کی مؤید ہے۔

قائدہ اس حدیث پاک سے غیر مقلدین کے عقیدہ کا رد ہوا کہ امام کے پیچھے مفتدی
قرأت کرے یعنی سورۃ فاتحہ نہ پڑھے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف فرمادی کہ
سورۃ فاتحہ پڑھنا یہ امام کا کام ہے مقتدی امین کہے۔ سورۃ فاتحہ پڑھنا مقتدی کا کام نہیں
۴۔ طبرانی نے اپنی معجم میں اور حاکم شہید نے مستدرک میں یہ حدیث ذکر کی ہے۔ عن
وائل بن حجر صحی صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم
ولا الضالين قال آمين وخفض بها صوتك۔ حاکم شہید یہ بھی فرماتے ہیں۔ هذا
حدیث صحیحہ الاسناد و لو یخرجہا ترجمہ وائل بن حجر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ نماز پڑھی پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو
تو امین کو آہستہ فرمایا۔ حاکم شہید یہ بھی فرماتے ہیں کہ هذا حدیث صحیحہ الاسناد
لم یخرجہا یہ حدیث صحیح سند کے مزی ہے اور امام بخاری اور مسلم نے اس کو ذکر نہیں کیا۔

قائدہ یہ حدیث مرفوع ہے صریح ہے غیر محتمل اور غیر مؤول ہے اس سے واضح ہے
کہ سرکار نے امین کو پست آواز میں فرمایا یعنی آہستہ کہا۔ لہذا امین کو آہستہ کہنا سنت ہے
یہ حدیث مسلک امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کی مؤید ہے۔

قائدہ غیر مقلدین کی تردید! اس حدیث پاک سے واضح شور و اٹھتے ہیں کہ اخلاف

ام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے۔ یہ احادیث کے خلاف کرتے ہیں مگر کورباطن سمجھتے ہی
نہیں کہ احادیث تو ان کی تردید میں ہیں۔

قائدہ امام حاکم شہید فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر امام بخاری علیہ الرحمۃ
اور امام مسلم علیہ الرحمۃ نے معجین میں اس کو ذکر نہیں کیا کیونکہ یہ حدیث ان کے مسلک
اور نہ سبب فبیعہ کی علامت مطابقت نہیں کرتی تھی اس لیے ان کو ذکر نہ کیا۔ ورنہ حاکم شہید
اس کو صحیح الاسناد قبول کہتا۔

یاس کی سند میں ان کے نزدیک کوئی علت قارحہ ہوگی جس کی وجہ سے اس کو معجین
میں ذکر نہ کیا۔

۵۔ امام محمد علیہ الرحمۃ کی کتاب الآثار میں ہے۔ امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔
حد ثنا حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم النخعی قال اربع یخفیہن الامام
التعوذ وبسم الله الرحمن الرحيم وسبحانك اللهم واحسين

ترجمہ آپ نے فرمایا کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے اعوذ بسم اللہ سبحانک اللهم اور امین
یہ حدیث امام محمد نے آثار میں اور عبد الرزاق نے اپنی تصنیف میں بیان کی۔

۶۔ طحاوی شریف میں ہے عن ابی وائل قال لعن لیکن عمر و علی رضی اللہ
تعالی عنہما یجھران ببسم الله الرحمن الرحيم ولا یامین ترجمہ ابو وائل سے
روایت ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت مولا علی کرم اللہ وجہہ تعالیٰ یہ دونوں
شخصیتیں بسم اللہ الرحمن الرحیم اور امین کو اونچی جہر سے نہ کہتے تھے۔

۷۔ طبرانی کبیر میں ابو وائل سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی و عبد اللہ (بن مسعود)
بسم اللہ اور اعوذ اور امین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔

۸۔ جوہر النقی میں بحوالہ ابن جریر طبری ابو وائل سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی
اللہ عنہما بسم اللہ اور امین اونچی نہیں کہتے تھے۔

۹۔ تہذیب الاثر للطبرانی میں ہے۔ حدثنا ابو بکر بن عیاش عن ابی سعید
عن ابی وائل قال لم یکن عمر و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما یجھران بنسب
اللہ الرحمن الرحیم ولا یامین ترجمہ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم اور آمین کو جہر نہیں کہتے تھے۔ (ماخوذ از عینی شریف)

۱۰۔ ترمذی شریف میں ہے۔ روی شعبہ عن سلمۃ بن کھیل عن حجب بن
عن علقمہ بن وائل عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر
المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین وخفض بها صوته ترجمہ علقمہ
اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر المغضوب
والضالین پڑھا پس آپ نے آمین کہی اور اپنی آواز کو پست کیا۔

ابو داؤد طیالسی میں بھی اسناد یونہی مذکور ہے ص ۱۳۵

امام ترمذی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ روایت سفیان مدنی صرحاً کہ روایت شعبہ
سے اصح ہے۔ اس حدیث مدنی صرحاً کہ روایت اس کا علم ہونے کے ہرگز نہ چھوڑتے
بالضرور اس کو اپنی صحیح میں درج فرماتے ہیں تو اس سے غیر مقلدین کو کیا فائدہ کیونکہ
روایت سفیان سے تو یہ ثابت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آمین کو مدنی کے
ساتھ پڑھا نہ کہ تھک کے ساتھ یعنی آمین بروزن قالین مثلاً پڑھا نہ کہ بروزن حلم (حامیم)
پڑھا۔ المد کشیدن (صرف مسر) کھینچا۔ آواز کو کھینچا نہ کہ بلند کیا۔ غیر مقلدین اب
مد بھی جہر میں گئی۔ تو قرأتِ خفی (ظہر اور جہر کی نماز میں) جہاں بھی مد آئے اسے اونچا پڑھا
کر دیا اجتہاد تھا وہی شہرت عامہ کے لیے بڑا مفید ثابت ہوگا۔ اگر مد مدنی صرحاً سے
جہر کا ثبوت ہو تا تو امام بخاری علیہ الرحمۃ غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ امام ترمذی فرماتے
ہیں کہ شعبہ نے میں خطائیں کی ہیں۔

حدیث وائل بن حجر پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس میں شعبہ نے میں خطائیں کیں۔

۱۔ فقال عن حجب بن عنبس وانما هو حجب بن العنبس ویأیلتی
ابا السکن

ترجمہ: وائل یہ کہ اس نے حجب بن العنبس کہا ہے حالانکہ وہ حجب بن عنبس ہے جس کی
کنیت ابو السکن ہے۔

۲۔ زاد فیہ عن علقمہ بن وائل ولیس فیہ عن علقمہ وانما هو حجب بن
العنبس عن وائل بن حجر۔

ترجمہ: دوسرا یہ کہ شعبہ نے اس حدیث میں علقمہ بن وائل کو زیادہ کیا ہے حالانکہ حجب بن
عنبس عن وائل بن حجر صحیح ہے۔

۳۔ وقال وخفض بها صوته اذ انما هو مد بها صوته

ترجمہ: تیسرا یہ کہ اس نے خفض بھا صوته کہا ہے حالانکہ مد بھا صوته ہیں۔

یہ شعبہ کی خطائیں نہیں ہیں بلکہ یہ بفضلِ تعالیٰ رب تعالیٰ کی اپنے محبوب کا حدیث
عطا میں ہیں۔ سماعت فرمائیں۔

۱۔ غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے حدیث علقمہ میں حجب کی کنیت ابو العنبس
ہونے کا شمار کیا ہے تو اس کے متعلق یہ ہے کہ ابن حبان نے کتاب الثقات میں لکھا ہے۔

حجب بن عنبس ابو السکن البکونی وهو الذی یقال له حجب ابو العنبس بروی
عن علی وائل بن حجر وروی عن سلمۃ بن کھیل یعنی حجب بن عنبس ابو السکن کوئی

میں اور یہ وہ شخص ہے جس کو حجب ابو العنبس کہا جاتا ہے۔ یہ حضرت علی اور حضرت وائل بن حجر
سے روایت کرتے ہیں پس اگر شعبہ نے ابو العنبس ان کو کہہ دیا تو اس میں کوئی خطا ہوئی
اور کوئی کسر خطا ہوئی۔

نیز شیخ الاسود علامہ طبری نے بنایہ میں لکھا ہے کہ حجب کی کنیت ابو العنبس تھنے
پر ابن حبان نے کتاب الثقات میں ترک کیا ہے اور کہا ہے کہ کنیت ان کی اپنے باپ

کے نام کی مثل ہے اور امام بخاری علیہ الرحمۃ کا قول کہ حجر کی کنیت ابواسکین ہے۔ یہ اس کے منافی نہیں کہ ان کی کنیت ابوالعبس بھی ہو کیوں کہ ایک شخص کی دو کنیتیں ہونے کو کوئی چیز مانع نہیں ہے۔

غیر مقلدین غور کریں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ تعالیٰ کی کنیت ابوتراب بھی ہے مگر اس نے فرمایا اے ابوتراب کھڑا ہو (قم یا ابوتراب بخاری شریف) اور ابوالحسن ہے مستدرک میں ہے۔ فقال عمر لا بتعالی اللہ بارض لست فیہا یا ابی الحسن پس عمر فاروق نے کہا اللہ تعالیٰ مجھے اس زمین میں باقی نہ رکھے جس میں اے ابوالحسن نہ ہو۔ لہذا حجر ابی عبس کی دو کنیتیں ہوں کسی نے ابواسکین ذکر کر دیا کسی نے ابوالعبس ذکر کر دیا کہنی تو ایک ہی ذات ہے۔ لہذا یہ کوئی خطا نہیں کہ شعبہ نے ابوالعبس کنیت کو ذکر فرمایا اور ابواسکین کو ذکر نہ فرمایا یہ تو کمال علم ہے کہ جو کنیت زیادہ مشہور نہ تھی اس کو بھی مشہور کر دیا کہ حجر بن عبس کی ایک کنیت ابوالعبس بھی ہے۔

۲۔ غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ شعبہ نے خطا کی ہے کہ روایت میں علقمہ کی زیادتی کی ہے اور حدیث میں نہیں ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصول حدیث میں مبرہن اور الم نشرح ہے کہ ثقہ کی زیادتی مقبول ہے چنانچہ شیخ الاسلام علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے نیام میں لکھا ہے۔ قوله فذاذ فیہ علقمہ الا یضرب لان الزیادۃ من الثقة مقبولة ولا سیما من مثل شعبہ یعنی یہ کہنا کہ روایت میں شعبہ نے علقمہ کو زیادہ کیا ہے کوئی مضمر نہیں اس لیے کہ زیادتی ثقہ کی مقبول ہے خصوصاً شعبہ جیسے اہم شخصیت سے۔ پس شعبہ جو امیر المؤمنین فی الحدیث میں اگر انہوں نے علقمہ کو روایت میں زیادہ کیا ہے یہ کوئی خطا نہیں ہے۔

یہ کہنا کہ یہ حدیث منقطع ہے یہ بھی خطا ہے۔ حالانکہ

۱۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب تہذیب التہذیب میں علقمہ بن وائل

کے باب میں لکھا ہے کہ علقمہ بن وائل نے اپنے باپ سے سماع کیا ہے چنانچہ آپ فرماتے ہیں حکم العسکری عن ابن معین انہ قال علقمہ بن وائل عن ابیہ یعنی حکایت کی عسکری نے ابن معین سے کہ علقمہ بن وائل نے اپنے باپ سے حدیث کو کہا ہے کہ علقمہ اپنے باپ سے سماع ثابت ہے تقریب میں جو حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ نے عدم سماع علقمہ کا ذکر کیا ہے۔ وہ عدم اطلاع پر محمول ہے یا کلام غیر نقل کیا ہے۔ نیز حافظ حدیث حافظ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ بلوغ المرام کے باب صفۃ الصلوۃ میں حدیث وائل بن حجر کو ذکر فرما کر کہتے ہیں کہ رواہ ابوداؤد باسناد صحیح اس حدیث میں عن علقمہ بن وائل عن ابیہ مذکور ہے ملاحظہ ہو۔ علقمہ کی ثقاہت مسئلہ ہے۔ حدیث شاعبدۃ بن عبد اللہ ناہی بن آدم ناموسی بن قیس الحضرمی عن سلہ بن کھیل عن علقمہ بن وائل عن ابیہ قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فكان یسلم عن یعبتہ السلام علیکم ورحمۃ وبرکاتہ وعن شمالہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ رواہ ابوداؤد باسناد صحیح (بلوغ المرام) ۳۔ حافظ عسقلانی کا اس حدیث پر اسناد صحیح کا حکم کرنا یہ بین دلیل ہے کہ یہ حدیث متصل ہے مرسل ہے منقطع نہیں اور سنن ابوداؤد کے جاننے والوں کو معلوم ہے کہ یہ حدیث ابوداؤد میں علقمہ بن وائل عن ابیہ کے طریق سے مروی ہے پس واضح ہو گیا کہ حافظ حدیث عسقلانی کے نزدیک علقمہ کا اپنے باپ سے سماع ثابت اور مختار ہے ورنہ بموجب تحریر تقریب کے یہاں بھی حکم دیتے اور علقمہ بن وائل کی حدیث کی صحت کے قائل نہ ہوتے ہاں علقمہ کے چھوٹے بھائی عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا ہے جیسا کہ آگے مذکور ہو گا۔

۴۔ روایت علقمہ کی اپنے باپ سے باجماع محدثین متفقین ثابت ہے جیسا کہ امام ترمذی اپنی جامع میں کتاب الحدود کے باب ما جاء فی المروۃ میں اس حدیث کے

بدرجو بطریق علقمہ مروی ہے فرماتے ہیں علقمہ بن دائل بن حجر سمع عن ابیہ وهو اکبر من الجبار بن دائل لم یسمع من ابیہ یعنی علقمہ بن دائل بن حجر نے اپنے باپ سے سنا ہے اور یہ علقمہ اپنے بھائی عبد الجبار بن دائل سے بڑے ہیں اور عبد الجبار بن دائل نے اپنے باپ سے سماع نہیں کیا ہے۔

۵۔ صحیح مسلم شریف کے باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن کے شروع میں حدیث حدیثنا محمد بن مثنیٰ کی اسناد میں عن علقمہ بن دائل الحضرمی عن ابیہ واروہے۔ ظاہر ہے کہ امام مسلم اصول میں کوئی حدیث منقطع نہیں لاتے۔ پس ان کے نزدیک بھی سماع علقمہ اپنے باپ سے ثابت ہے اور یہ حدیث متصل اسناد ہے اور اس میں لفظ حدیثنا بھی الفاظ سماع سے آیا ہے۔

امام شعبہ کا مقام حدیث۔ امیر المؤمنین فی الحدیث

۳۔ غیر تقلدین کا کہنا کہ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ خفض بها صوته کو شعبہ نے روایت کیا حالانکہ مدہا صوته ہے۔

۱۔ تو اس کے متعلق یہ ہے۔ علامہ عینی بنایہ میں فرماتے ہیں قلت تخطیئہ مثل شعبہ خطا کی کیفیت و هو امیر المؤمنین فی الحدیث یعنی میں کہتا ہوں کہ شعبہ کی طرف خطا کی نسبت کرنا خطا ہے اور یہ کیسے! حالانکہ شعبہ احادیث میں امیر المؤمنین ہیں۔

۲۔ ایسی شخصیتوں کی طرف خطا کی نسبت کرنا روایات و احادیث کو دہم بہم کو دینا ہے۔ جب ایسے لوگ ہی خطا کرنے لگے تو پھر کس کی حدیث کا اعتبار رہا بلکہ ان کی روایت کی مؤید اور رد میں مرفوع اور موقوف بخود ہیں۔ جب کہ فقط اپنے مذہب کی مخالفت کی وجہ سے تسلیم نہ کرنا یہ سراسر خود غرضی اور انصافی عامۃ الناس کو فریب دہی ہے۔

ترمذی شریف کی کتاب العلل میں ہے۔ حدیثنا ابو بکر عبد القدوس بن محمد حدیثنا ابو الولید قال سمعت حماد بن زید یقول ما خالفنی شعبہ فی شیء الا ترکته قال قال ابو الولید قال قال لی حماد بن سلمہ ان اردت الحدیث فعلیث لشعبہ یعنی ابو الولید نے بیان کیا کہ میں نے حماد بن زید سے سنا کہتے تھے کہ شعبہ نے میری کسی شے میں بھی مخالفت نہیں کی مگر میں نے اُس کو چھوڑ دیا اور کہا انہوں نے کہ ابو الولید نے کہا کہ مجھ سے حماد بن سلمہ نے کہا کہ اگر حدیث کا ارادہ کرے تو شعبہ کو لازم پکڑ

یہ بھی ترمذی میں ہے۔ حدیثنا محمد بن اسماعیل نا عبد اللہ بن ابی الاسود نا ابن مہدی قال سمعت سفیان یقول شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث یعنی امام بخاری کی روایت سے ہم کو معلوم ہوا کہ ابن مہدی کہتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری سے سنا کہتے تھے کہ شعبہ! علم حدیث اور روایت حدیث میں سب مسلمانوں کے سربراہ ہیں یہ بھی ترمذی میں ہے کہ ہم سے ابو بکر نے بیان کیا کہ علی بن عبد اللہ نے ان سے کہا میں نے یحییٰ بن سعید سے دریافت کیا کہ بڑی بڑی حدیثوں کو زیادہ یاد رکھنے والے سفیان ہیں یا شعبہ! کہا شعبہ زیادہ قوی ہیں ان حدیثوں میں۔ اور کہا یحییٰ نے شعبہ کو رجال کا علم فلاں عن فلاں زیادہ ہے اور سفیان صاحب الالباب تھے۔ پس معلوم ہوا جب شعبہ سفیان سے علم رجال میں زیادہ تھے اور بڑی حدیثوں کو ان سے زیادہ یاد رکھنے والے ہیں لہذا سفیان کی حدیث (مدہا صوته) جس کو تہریر محمول کر رہے ہیں! شعبہ کی حدیث پر جو احتیاط واروہے۔ ترجیح نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ حدیث سفیان مدہا صوته محتمل ہے۔ مدہا صوته کے معنی میں لینا یہ لغات عرب کو بدل دینے کے مترادف ہے اور غراب کا معنی طاؤس لینے کے مترادف ہے۔

نیز مدہا صوته کو رفع بها صوته کے معنی میں لینا یہ بھی زیادتی ہے اور ان کے

ماہین مطابقت نہیں۔

پھر یہ بات قابل غور ہے کہ کیا تمام روایتوں میں شعبہ ہی آرا ہے؟ ہرگز نہیں۔
تو پھر شعبہ کی یہ روایت جس کو فرقہ غیر تقلیدین ضعیف کہہ رہے ہیں دوسری روایات
سے مل کر حسن ہو گئی اور حسن قابل قبول ہے۔

غیر تقلید! اصول حدیث سے کیوں منہ پھیرتے ہو۔ ہوش میں آؤ۔ تقلید کا دامن
تھام لو۔ امین بالجہر کی پچاس حدیثوں کا اعلان کرنے والو! تمہارے پاس تو ایسی ایک
حدیث بھی نہیں جو صحیح مرفوعہ غیر محتمل غیر مؤول ہو۔ کہاں ہو۔ تقلید کا دامن تھام لو۔
۹۔ سنن دارقطنی میں ہے۔ عن سلمة بن كهيل عن حجر الى العنبر عن
علقمة بن وائل عن ابيه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغ غير
المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين وانخفى بها صوتة

ترجمہ۔ علقمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہمراہ نماز پڑھی پس جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے امین کہی
اور انھوں نے سر کا رستہ اپنی آواز کو (ماخوذ مرقاۃ شریعہ مشکوٰۃ)

۱۔ کیا اس میں شعبہ تو نہیں ہیں؟ یقیناً نہیں ہیں۔

۲۔ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔ موقوف نہیں ہے۔

۳۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ ضعیف نہیں ہے۔

۴۔ یہ حدیث غیر محتمل ہے۔ محتمل نہیں ہے۔

۵۔ یہ حدیث غیر مؤول ہے۔ مؤول نہیں ہے۔

۶۔ یہ حدیث راجح ہے۔ مرجوح نہیں ہے۔

۷۔ یہ حدیث متصل ہے۔ منقطع نہیں ہے۔

اگر غیر تقلیدین اس حدیث کو ضعیف کہہ دیں تو کثرت طرق سے ضعیف حدیث

درج حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ لہذا پھر بھی یہ قابل قبول ہے۔

۱۰۔ نسائی شریف میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا امین فان الملائکۃ یقولون
امین وان الامام یقول امین یعنی جب ام لا الضالین کہے تو ام آئین کہو اس
واسطے کہ ملائکہ امین کہتے ہیں۔ اور ام بھی آئین کہتا ہے۔

اگر ام جہرا امین کہتا ہو تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کیوں خبر دیتے اور کیوں
تعلیم فرماتے کہ ام بھی امین کہتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ ام آئین آہستہ کہتا
ہے لہذا آئین آہستہ کہنا سنت ہے۔

نیز اس سے عدم فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ بھی حل ہو گیا کہ فاتحہ پڑھنا ام کا کام ہے۔
اور مقتدی حضرات ام کے پیچھے فاتحہ اور قرأت نہ کریں۔ بل جب ام سورۃ فاتحہ پڑھ لے
تم آئین کہو۔

نیز قول سے اونچی کہنا ثابت نہیں بلکہ کہنا ثابت ہے اور کہنا آہستہ بھی ہے

نیز یہ حدیث صحیح ہے ضعیف نہیں ہے

البدوۃ و شریف ص ۱۳۱ جز اول مطبوعہ کراچی

حدثنا مسدد بن یزید ناسعیدنا فتادة عن الحسن ان سمرة

بن جندب وعمران بن حصین تذاکرا فحدث سمرة بن جندب انه

حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتين سكة اذ اكبر وسكتة

اذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الضالين فحفظ ذلك سمرة

وانكر عمران بن حصین مكسبة في ذلك الى ابی بن كعب فكان في كتابه

اليهمما اذ في رده عليهما ان سمرة قد حفظ ترجمہ۔ روایت ہے حسن کے تحقیق

سمرة بن جندب اور عمران بن حصین نے آپس میں مذاکرہ کیا پس سمرة بن جندب نے

بعد جو بطریق علقمہ مروی ہے فرماتے ہیں علقمہ بن دآل بن حجر سمع عن ابیہ وهو اکبر من الجبار بن دآل لم یسمع عن ابیہ یعنی علقمہ بن دآل بن حجر نے اپنے باپ سے نہ سنا ہے اور یہ علقمہ اپنے بھائی عبد الجبار بن دآل سے بڑے ہیں اور عبد الجبار بن دآل نے اپنے باپ سے سماع نہیں کیا ہے۔

۵۔ صحیح مسلم شریف کے باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن کے شروع میں حدیث حدیثنا محمد بن مثنی کی اسناد میں عن علقمہ بن دآل الحضرمی عن ابیہ وارد ہے۔ ظاہر ہے کہ امام مسلم اصول میں کوئی حدیث منقطع نہیں لاتے۔ پس ان کے نزدیک بھی سماع علقمہ اپنے باپ سے ثابت ہے اور یہ حدیث متصل اسناد ہے اور اس میں لفظ حدیثنا بھی الفاظ سماع سے آیا ہے۔

امام شعبہ کا مقام حدیث۔ امیر المؤمنین فی الحدیث

۳۔ غیر تقلدین کا کہنا کہ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ خفص بھا صوتہ کو شعبہ نے روایت کیا حالانکہ مد بھا صوتہ ہے۔

۱۔ تو اس کے متعلق یہ ہے۔ علامہ عینی بنایہ میں فرماتے ہیں قلت تخطیبتہ مثل شعبہ خطاؤ کیف و هو امیر المؤمنین فی الحدیث یعنی میں کہتا ہوں کہ شعبہ کی طرف خطا کی نسبت کرنا غلط ہے اور یہ کیسے! حالانکہ شعبہ حدیث میں امیر المؤمنین ہیں۔

۲۔ ایسی شخصیتوں کی طرف خطا کی نسبت کرنا روایات و احادیث کو مدہم برہم کر دینا ہے۔ جب ایسے لوگ ہی خطا کرنے لگے تو پھر کس کی حدیث کا اعتبار رہا بلکہ ان کی روایت کی مؤید اور روایتیں مرفوع اور موقوف موجود ہیں۔ جب کہ فقط اپنے مذہب کی مخالفت کی وجہ سے تسلیم نہ کرنا یہ سراسر خود غرضی اور نا انصافی عامۃ الناس کو فریب دہی ہے۔

ترمذی شریف کی کتاب العطل میں ہے۔ حدیثنا ابو بکر عبد القدوس بن محمد حدیثنا ابو الولید قال سمعت حماد بن زید یقول ما خالفنی شعبہ فی شیء الا انکنتہ قال قال ابو الولید قال قال لی حماد بن سلمہ ان اردت الحدیث فعلیت بشعبہ یعنی ابو الولید نے بیان کیا کہ میں نے حماد بن زید سے نہ سنا کہ شعبہ نے میری کسی شئی میں بھی مخالفت نہیں کی مگر میں نے اس کو چھوڑ دیا اور کہا انہوں نے کہ ابو الولید نے کہا کہ مجھ سے حماد بن سلمہ نے کہا کہ اگر حدیث کا ارادہ کرے تو شعبہ کو لازم پکڑ

یہ بھی ترمذی میں ہے۔ حدیثنا احمد بن اسمعیل نا عبد اللہ بن ابی الاسود نا ابن مہدی قال سمعت سفیان یقول شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث یعنی امام بخاری کی روایت سے ہم کو معلوم ہوا کہ ابن مہدی کہتے ہیں کہ میں نے سفیان ترمذی سے نہ سنا کہ شعبہ کا علم حدیث اور روایت حدیث میں سب مسلول کے سر وارث ہیں یہ بھی ترمذی میں ہے کہ ہم سے ابو بکر نے بیان کیا کہ علی بن عبد اللہ نے ان سے کہا میں نے یحییٰ بن سعید سے دریافت کیا کہ بڑی بڑی حدیثوں کو زیادہ یاد رکھنے والے سفیان ہیں یا شعبہ کہا شعبہ زیادہ قوی ہیں ان حدیثوں میں۔ اور کہا یحییٰ نے شعبہ کو رجال کا علم فلاں عن فلاں زیادہ ہے اور سفیان صاحب الابواب تھے۔ پس معلوم ہوا جب شعبہ سفیان سے علم رجال میں زیادہ تھے اور بڑی حدیثوں کو ان سے زیادہ یاد رکھنے والے ہیں لہذا سفیان کی حدیث (مد بھا صوتہ) جس کو ہر پر محمول کر رہے ہیں! شعبہ کی حدیث پر جو اخفائیں وارد ہے۔ ترجیح نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ حدیث سفیان مد بھا صوتہ محقق ہے۔ مد کو جہر کے معنی میں لینا یہ لغات عرب کو بدل دینے کے مترادف ہے اور غراب کا معنی غاؤس لینے کے مترادف ہے۔

نیز مد بھا صوتہ کو رفع بھا صوتہ کے معنی میں لینا یہ بھی زیادتی ہے اور ان کے

ماہین مطابقت نہیں۔

پھر یہ بات قابل غور ہے کہ کیا تمام روایتوں میں شعبہ ہی آ رہا ہے؟ ہرگز نہیں۔
تو پھر شعبہ کی یہ روایت جس کو فرقہ غیر تقلید بن ضعیف کہہ رہے ہیں دوسری روایات
سے مل کر حسن ہو گئی اور حسن قابل قبول ہے۔

غیر تقلید! اصول حدیث سے کیوں منہ پھیرتے ہو؟ ہوش میں آؤ تقلید کا دامن
تھام لو۔ امین بالجہر کی پچاس حدیثوں کا اعلان کرنے والا تمھارے پاس تو ایسی ایک
حدیث بھی نہیں جو صحیح مرفوعہ غیر محتمل غیر مؤول ہو۔ کہاں ہو تقلید کا دامن تھام لو۔
۹۔ سنن دارقطنی میں ہے۔ عن سلمة بن كهيل عن حنبل عن العنبر عن
علقمة بن وائل عن ابيه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغ غير
المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين واخفى بها صوته

ترجمہ: علقمہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ہمراہ نماز پڑھی پس جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے امین کہی
اور اخفا کی سرکار سنائی آؤ گؤ۔ (ماخوذ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ)

۱۔ کیا اس میں شعبہ تو نہیں ہیں؟ یقیناً نہیں ہیں۔

۲۔ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔ موقوف نہیں ہے۔

۳۔ یہ حدیث صحیح ہے ضعیف نہیں ہے۔

۴۔ یہ حدیث غیر محتمل ہے۔ محتمل نہیں ہے۔

۵۔ یہ حدیث غیر مؤول ہے۔ مؤول نہیں ہے۔

۶۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ مرجوح نہیں ہے۔

۷۔ یہ حدیث متصل ہے۔ منقطع نہیں ہے۔

اگر غیر تقلید بن ضعیف کہہ دیں تو کثرت طرق سے ضعیف حدیث

درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ لہذا پھر بھی یہ قابل قبول ہے۔

۱۰۔ نسائی شریف میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا امین فان الملائکۃ یقولون
امین وان الامام یقول آمین یعنی جب ام لا الضالین کہے تو تم آمین کہو اس
واسطے کہ ملائکہ امین کہتے ہیں۔ اور امام بھی آمین کہتا ہے۔

اگر امام جہراً آمین کہتا ہو تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کیوں خبر دیتے اور کیوں
تعلیم فراتے کہ امام بھی امین کہتا ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام آمین آہستہ کہتا
ہے لہذا آمین آہستہ کہنا سنت ہے۔

نیز اس سے عدم فاتحہ خلف الامام کا مسئلہ بھی حل ہو گیا کہ فاتحہ پڑھنا امام کا کام ہے۔
اور مقتدی حضرات امام کے پیچھے فاتحہ اور قرات نہ کریں۔ اس جب امام سورۃ فاتحہ پڑھ لے
تم آمین کہو۔

نیز قول سے اونچی کہنا ثابت نہیں بلکہ کہنا ثابت ہے اور کہنا آہستہ بھی ہے

نیز یہ حدیث صحیح ہے ضعیف نہیں ہے

ابوداؤد شریف ص ۱۳۳ جز اول مطبوعہ کراچی

حدثنا مسدد بن مزیدہ ناسعیدنا فتاوة عن الحسن ان سمرة

بن جندب وعمران بن حصین تذاکرا فحدث سمرة بن جندب انه

حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكنتين سكة اذا كبروا وسكنة

اذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم ولا الضالين فحفظ ذلك سمرة

وانكر عمران بن حصين مكتباتي ذالك الى ابی بن كعب فكان في كتابه

اليهمسا اوفى وده عليهما ان سمرة قد حفظ ترجمه۔ روایت ہے حسن کہ مقتدی

سمرة بن جندب اور عمران بن حصین نے آپس میں مذاکرہ کیا پس سمرة بن جندب نے

حدیث بیان کی کہ مجھے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سکتے ہیں ایک سکتہ تکبیر تحریمہ کے بعد اور دوسرا وقفہ لا الضالین کے بعد اور عمران بن حصین نے انکار کیا پس دونوں نے ابی بن کعب کی طرف یعنی مدینہ شریف میں ان کو خط لکھا کہ تصفیہ فرمائی تو انہوں نے جواب دیا کہ سمر بن جندب کا حفظ صحیح ہے۔

نسائی شریف میں بھی یہ حدیث ہے۔ ظاہر ہے کہ پہلا سکتہ ثنا کے لیے تھا اور دوسرا جو لا الضالین کے بعد ہوتا ہے وہ آئین کہنے کے لیے تھا معلوم ہوا کہ آئین پوشیدہ تھی۔ اس حدیث کی سند ائد اسن میں صالح مکی ہے۔

ترمذی میں روایت ہے کہ کہ عمران بن حصین نے کہا کہ مجھ کو ایک سکتہ یاد ہے۔ چنانچہ ابی بن کعب نے ان کا فیصلہ فرمایا کہ سمر بن جندب کا حفظ صحیح ہے۔

ترمذی نے بھی یہ روایت کی ہے کہ کہا سعید نے جو ایک راوی ہے حدیث سکتہ کا۔ ہم نے قنادہ سے جو اس حدیث سکتہ کا ایک راوی ہے پوچھا کہ کیا یہ دونوں سکتے ہیں۔ قنادہ نے فرمایا پہلا سکتہ جس وقت کہ نماز میں داخل ہو تکبیر تحریمہ کے بعد اور دوسرا سکتہ جس وقت تو قرات سے فراغت پائے یعنی جب تو لا الضالین کہے۔ امام طیبی علیہ الرحمۃ باوجودیکہ شافعی المذہب ہیں نے کہا پہلا سکتہ سبحانک اللہم کے واسطے یا حمد و ثناء دعا ہے اور دوسرا سکتہ آئین کے واسطے ہے۔

غیر مقلدو! دوسرا سکتہ آئین کے آہستہ کہنے کی بین دلیل ہے۔ غیر مقلدو یہ حدیث سکتین صحاح کی روایت ہے جس سے ثابت ہوا کہ دوسرا سکتہ آئین کے آہستہ کہنے کی بین دلیل ہے لہذا آئین آہستہ کہتی سنت نبوی ہے۔

محاکمہ

آئین بالا خفاء

آئین بالجہر

آیات قرآنیہ

حدیث

۱۔ آئین بالا خفاء کی احادیث کی تعداد

۱۔ آئین بالرفع کی احادیث آیات قرآنیہ سے مؤید نہیں ہیں اور احادیث جو غیر مقلدین اپنے دعویٰ میں پیش کرتے ہیں ان کو دعویٰ سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہوں بعید و قرن عظیم۔

۲۔ آئین بالرفع کی حدیث ضعیف ہے۔

۳۔ آئین بالرفع کی حدیث محتمل اہل ثول ہے لہذا یہ قابل عمل نہیں۔

۴۔ حدیث آئین بالرفع کی قیاس شرعی اور عقل شرعی تائید نہیں کرتا ہے لہذا اس کو ترجیح نہ ہوئی۔

یہ عند التعارض کی بات کر رہا ہوں ورنہ اگر صحیح حدیث ہو اور وہاں التعارض نہ ہو تو وہ اگر عقل شرعی اور قیاس شرعی کے خلاف ہی کیوں نہ ہو قابل قبول و قابل عمل ہوگی مسخ خفون۔

۲۔ احادیث آئین بالا خفاء درجہ حسن میں ہے۔

۳۔ احادیث آئین بالا خفاء غیر محتمل اور غیر ثول ہیں۔ لہذا قوی ہے۔

۴۔ احادیث آئین بالا خفاء میں اور حدیث آئین بالرفع میں تعارض ہے عند التعارض اس حدیث کو ترجیح ہوگی جس کی قیاس شرعی تائید کرے۔ احادیث آئین بالا خفاء کی قیاس شرعی تائید کرتا ہے لہذا ان کو ترجیح ہوئی حدیث آئین بالرفع پر۔

ایمن بالاخفاء

آیات قرآنیہ

۵۔ وَلَا تَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّمَا لَكُمْ عَلَيْهِ فِعْلُ

التَّعَاضُ نَرْجِعُ الْأَخْفَاءَ

بِذَلِكَ وَبِالْقِيَاسِ عَلَى سَائِرِ

الْأَدْلَاءِ وَالْأَدْعِيَةِ

۶۔ أَنَّ أَمِينَ لَيْسَ مِنَ الْقُرَّانِ

اجْمَاعًا فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِيهِ

صَوْتُ الْقُرَّانِ كَمَا أَنَّهُ لَا يَحْزُونُ

كَتَابَتُهُ فِي الْمَصْحَفِ وَلِهَذَا جُمِعُوا

عَلَى اخْفَاءِ التَّعْوِذِ لَكُونَهُ لَيْسَ

مِنَ الْقُرْآنِ - (حاشیہ ترمذی)

اصول حدیث

کثرت طرق سے ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔

اور درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ علاوہ اس کے ایک دوسری

حدیث میں جس کو امام احمد نسائی درمی نے روایت کیا ہے آیا ہے فان الامام يقول

امین کہ امام بھی آئین کہتا ہے اس سے بھی معلوم ہوا کہ آئین بالجہر نہ تھی اگر جہر ہوتی تو

امام کے فعل کے اظہار کی ضرورت نہ پڑتی ماس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مقتدی

فاتحہ نہ پڑھے کیوں کہ مقتدی پر فاتحہ لازم ہوتا تو آپ فرماتے جب تم غیر المغضوب

علیہم دلا الضالین پڑھو تو آئین کہو بلکہ بول فرمایا کہ جب امام دلا الضالین کہے تو

تم آئین کہو معلوم ہوا کہ فاتحہ کا پڑھنا امام پر ہی لازم تھا دوسری حدیث میں اور بھی تصریح
فرمادی کہ اذا امن القاری فامضوا جب قرآن پڑھنے والا آئین کا ارادہ کرے تو تم بھی
آئین کہو پس اگر مقتدی بھی قاری ہوتا تو آپ صرف امام کو قاری نہ فرماتے۔

علامہ بدرالدین عینی علیہ الرحمۃ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری میں بھی فرماتے ہیں۔
امام مالک علیہ الرحمۃ آپ کا مذہب بھی ایمن بالاخفاء کا ہے۔ قال

الکرمانی واختلفوا فی جہرہا فنہذہب الشافعی واحمد الجہر ومذہب

الکوفیین ومالک السمری حاشیہ بخاری ص ۱۸۱ ج ۱

غیر مقلد امام مالک کو بھی کہو جو امام اعظم کو کہتے ہیں۔ امام مالک بھی امام اعظم کے ساتھ

ہیں۔ اب کیا کرو گے!

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے کہ فان الامام يقول آمین کہ امام بھی آئین کہتا ہے

اس سے بھی معلوم ہوا کہ آئین بالجہر نہ تھی اگر جہر ہوتی تو امام کے فعل کے اظہار کی ضرورت نہ پڑتی بلکہ

جہر ہوتی تو آپ بول نہ فرماتے جب امام دلا الضالین کہے تم آئین کہو بلکہ بول فرماتے کہ جب امام آئین کہے تم

آئین کہو اور امام میں جہر محدثین نے اذا امن کے معنی اذا اراد التأمین کے ہیں یعنی جب امام آئین

کہنے کا ارادہ کرے تو تم آئین کہو اور وہ ارادہ دلا الضالین ختم کرتا ہے جہر نے یہ معنی ہیں محدثین کے لیے

یہ وجہ اس حدیث کے معنی اذا اراد التأمین ہوتے تو اس سے جہر آئین ثابت ہوتا۔

۱۔ جب حدیث بخاری سے ثابت اور واضح ہے کہ صحابہ کرام نے آئین اونچی کہنا چھوڑ

دیا تو امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کا اس میں کیا قصور ہے جو انہوں نے اخفاء کا

ارشاد فرمایا کہ آئین آہستہ کہو۔

۲۔ حقیقت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اخفاء کو جہر پر ترجیح دے رہے

ہیں ایمن بالجہر کو چھوڑ دیا اور اخفاء کو پسند فرمایا مبنی دلیل اور واضح برہان

ہے کہ صحابہ کرام نے ایمن بالاخفاء کو ترجیح دی ہے کیا صحابہ کرام کا اجماع

قبول نہیں۔

۲۔ سرکار کی صریح احادیث اور صحیح احادیث غیر محتفل احادیث اور غیر مؤثر احادیث اور راجح احادیث اور آثار صحابہ کو چھوڑ رہے ہو کیا اہل حدیث کہلانے کے حقدار ہو کس منہ سے کہتے ہو کہ ہم اہل حدیث ہیں۔ شرم کم کو مگر نہیں آتی۔

۳۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا امین کے جہر کے ترک کا انکار فرمانا ہو سکتا ہے کہ ان کو اخفا کی حدیث نہ پہنچی ہو۔

ہو سکتا ہے کہ یہ سرکار کے قریب صف ہی نماز میں کھڑے ہوتے ہوں اور یہ سرکار کی اخفا کو سن لیتے ہوں۔ اس کو یہ جہر پر محمول کرتے ہوں۔

ابن تیم جوزی نے زاد المعاد میں ذکر کیا ہے اور بہ سند صحیح نقل کیا ہے۔

فاذا جہر الامام احيانا ليُعَلِّمَ الامومين فلا باس بذلك فقد جهر
عمر بالافتتاح ليُعَلِّمَ الامومين وجهر ابن عباس بقراءة الفاتحة
في صلوة الجنازة ليُعَلِّمَهم انها سنة ومن هذا ايضا جهر الامام
بالتامين وهذا من الاختلاف المباح الذي لا يعنف فيه من فقهه
ولا من تركه وهذا كرفع اليد في الصلوة وتركه ليس اگر امام مقتديوں کو
بتدنيه کے واسطے دعائے قنوت کو نزول نازل کے وقت کبھی پکار کر کہہ دے تو کچھ حرج
تھیں۔ پس بے شک عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے افتتاح کو اونچی پکار کر پڑھا تاکہ
مقتدیوں کو بہرہ مل جائے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ
کو (دعا اور شام) پڑھا تاکہ مقتدیوں کو علم ہو جائے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کو دعا
پڑھنا سنت مسوکہ ہے اور ایسے ہی امام کا امین کو باجہر کر دینا اور یہ اختلاف وہ ہے جس
کے کرنے اور نہ کرنے میں کسی کو برا نہیں کہا جاسکتا ہے اور ایسے غیر بدین فی الصلوة ہے یعنی نماز
میں رفع یدین کرنا یا نہ کرنا اس پر کسی کو برا نہیں کہا جاسکتا۔

وہابیہ کے اعتراضات اور ان پر ترجیح و قدح

حدیث | عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ
فَقَالَ امِينٌ وَخَفِضَ بِهَا صَوْتَهُ

اعتراض | حضرت علقمہ بن واثل رحمہ اللہ احادیث کے راوی ہیں تو اس نے اپنے باپ سے حدیث
نہیں سنی اس لیے حدیث مجروح ہوئی۔ (صاحب تقریب)

جواب | امام ترمذی کے باب الحدیث فی المرأة میں سماع علقمہ کا باب سے ثابت کیا
ہے۔ وَهَذَا عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَاثِلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَيْسَهُ وَهُوَ الْكَبِيرُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حدیث سنی ہے اور وہ بڑا ہے اپنے بھائی عبد الجبار بن واثل سے۔ اور عبد الجبار بن واثل نے
اپنے باپ سے حدیث نہیں سنی اور اسی طرح صحیح مسلم باب ملازمت جماعت المسلمین میں مذکور
ہے اور صاحب تہذیب التہذیب نے علقمہ کے باپ سے حدیث سنا ثابت کیا ہے۔

اور جو صاحب تقریب نے لکھا ہے کہ علقمہ کا سنا باپ سے ثابت نہیں۔ تو یہ کہنا ان کا
مجمول ہوگا۔ ان کے عدم اطلاع پر یا کلام غیر نقل کرنے پر اس واسطے کہ اثبات مقدم ہے
نفی پر درمیانوں حافظ صاحب خود اپنی کتاب تہذیب التہذیب میں علقمہ کا باپ سے
حدیث سنا ثابت کرتے ہیں۔ علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے اور یہی صحیح ہے۔ علقمہ کے
بھائی عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا وہ اپنے باپ کی موت کے بعد پیدا ہوا ہے۔

ترمذی شریف | سمعت محمداً يقول عبد الجبار بن واثل بن حجر

لعمریع من ابیہ ولا اور کہ یقال انہ ولد بعد موت ابیہ
باشہر کہ میں نے امام بخاری سے سنا وہ فرماتے تھے کہ عبد الجبار بن وائل نے اپنے باپ
سے نہیں سنا اور نہ ہی اس کو پایا گیا جانتے ہیں کہ وہ باپ کی موت کے بعد پیدا ہوا پھر چند
سطر آگے صاف تصریح کرتے ہیں کہ

علقمہ بن وائل بن حجر سمع عن ابیہ وہو اکبر من عبد الجبار
بن وائل وعبد الجبار بن وائل لعمریع عن ابیہ یعنی علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے وہ
عبد الجبار سے بڑا ہے اور عبد الجبار نے اپنے سے نہیں سنا کیوں کہ وہ چھوٹے ہیں
نسائی شریف ۱۰۵ باب رفع الیدین عند الرفع من الركوع میں ایک حدیث ہے
جس میں علقمہ کہتے ہیں حدثنی ابی۔ اسی طرح بخاری کے بزرگ رفع یدین نمبر ۹ میں علقمہ
حدثنی ابی کہتا ہے معلوم ہوا کہ علقمہ کو اپنے باپ سے سماع حاصل ہے۔ کیونکہ تحدیث
اکثر اہل حدیث کے نزدیک سماع پر مال ہے۔

اسی طرح صحیح مسلم ص ۱۱ ج ۱ اور ص ۱۲ ج ۲ میں علقمہ نے اپنے باپ سے تحدیث کرتا ہے
اگر حدیث علقمہ کو اپنے باپ سے سماع ہو تو مسلم اس کو صحیح میں روایت نہ کرتا۔
شیخ عبد الحسی مکنوی القول الجازم ص ۱۱ میں بحوالہ اسباب سمخال کہتے ہیں۔

ابو محمد عبد الجبار بن وائل حجرا لکن دی یروی عن
أخیه عن ابیہ وہو اخو علقمہ ومن زعم انہ سمع اباه فقد وہم
لان وائل بن حجر صات وامہ حامل بہ ووصتہ بعدہ بستیۃ
اشہرا منتہی عبد الجبار بن وائل اپنی ماں سے روایت کرتا ہے وہ اس کے باپ
سے اور وہ علقمہ کو بھائی ہے جس نے یہ گمان کیا کہ عبد الجبار نے اپنے باپ سے سنا ہے۔ اس
نے ہم کیا کیوں کہ وائل بن حجر فوت ہوا تو عبد الجبار ماں کے پیٹ میں تھا۔ چھ مہینے والد کی دنیا
کے بعد پیدا ہوا۔

اور بحوالہ الاسد الغابہ لکھا ہے۔ قیل ان عبد الجبار لعمریع من ابیہ
کہ عبد الجبار نے اپنے سے نہیں سنا کہا ابن عبد البر نے استیعاب میں وائل کے ترجمہ میں
روی عنہ کلب بن شہاب وابناہ عبد الجبار علقمہ و لعمریع
عبد الجبار من ابیہ فیما یقولون بینہما علقمہ بن وائل (انتہی)
یعنی وائل سے کلب بن شہاب نے اور وائل کے دونوں فرزندوں نے روایت کیا
ہے عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا۔ ان دونوں کے علقمہ بن وائل (واسطہ) ہے معلوم
ہوا کہ جس نے اپنے باپ سے نہیں سنا وہ عبد الجبار سے علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے۔
ابن حجر نے بے شک تقریب میں لکھا ہے کہ علقمہ نے اپنے سے نہیں سنا لیکن ہم ابن حجر
سے دکھاتے ہیں کہ انہوں نے تحفیں الجیر کے ص ۹۷ میں ۹۸ میں لکھا ہے۔

ان عبد الجبار لعمریع من ابیہ کہ عبد الجبار نے اپنے باپ سے نہیں سنا
بلوغ المراء کے صفحہ الصلوۃ کے باب میں حدیث وائل ہے جس میں حضور علیہ السلام کے
وائیں بائیں سلام پھیرنے کا ذکر ہے۔

انہیں کہتے ہیں رواۃ ابو داؤد باسناد صحیح۔ اس سند میں علقمہ نے اپنے باپ سے روایت
کرتا ہے۔ اگر ان حجر کے نزدیک علقمہ نے اپنے باپ سے نہ سنا ہوتا تو اس حدیث کو ابن حجر صحیح
نہ کہتا معلوم ہوا کہ ابن حجر کے نزدیک صحیح اور مختار یہی ہے کہ علقمہ نے اپنے باپ سے سنا ہے۔
اب ہم نہیں سمجھتے کہ غیر تقلیدین روای کیسے اس حدیث پر عمل نہ کرنے کی کون سی وجہ دیکھ
ہے اگر وہ عمل نہیں کر سکتے تو نہ کریں مگر حضرات احناف رحمہم اللہ کو اس پر عمل نہ کرنے کی ترغیب
نہ دیں۔

اعتراف ۲ یہ جواب نے حدیث پیش کی ہے کہ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَلْمَةَ بْنِ
كَهَيْلٍ عَنْ عُلْقَمَةَ وَلَا الصَّغْتَالِيْنَ قَالَ ابْنُ
وَحْفَضَ بِهَا صَوْتَهُ۔

ترجمہ روایت ہے شعبہ رضی اللہ عنہ سے وہ ایک روایت کرتے ہیں سلمہ بن کہیل سے ...
... پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لا الفانین کہا تو کہا امین آہستگی سے (ترمذی - ابوداؤد
وغیرہ) اس میں راوی شعبہ ہیں جن کے ثقہ نہ ہونے میں کام ہے۔

جواب یہ ہے کہ وہابی لوگ جو ہیں ان کے نزدیک ہر وہ صحابی غیر ثقہ ہے جو ان کے بنائی
مذہب کے خلاف ہے اور جو ان کے مذہب کی طاقت سے خواہ ان کا مولوی بیان کرے
وہ ہی ثقہ ہے۔ نہیں

۱۔ شعبہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں صاحب تقریب وغیرہ شرح بخاری میں لکھا ہے۔
کہ یہ امام المحدثین میں ہے اور بعض روایت میں ہے کہ مَدَّ يَدَا صَوْتُهُ دُاعًا دُعَاؤِي
ہے جو کہ آدل لکھ یا آخر کلمہ میں واقع ہوا کرتا ہے اور مقابل حذف کے ہے نہ مقابل جفص کے اور
بعض محدثین نے اس کے معانی اُنحال کے کھے ہیں یعنی اس کو کھینچ کر پڑھنا چاہئے۔

(ارفع السبین)

۲۔ جس حدیث میں مَدَّ يَدَا صَوْتُهُ وارد ہے اس سے بھی امین بالجہر ثابت نہیں
ہونا کیوں کہ اس کے معنی شارحین نے یہ کھے ہیں یعنی مَدَّ يَدَا لَفْظِهِ وَخَفَّتْ مَعِيْثُهُ
یعنی الف کو کھینچ کر پڑھتے تھے چنانچہ

قرآن مجید میں ہے۔ اَمِيْنُ الْبَيْتِ الْحَرَامِ اور حدیث صحیح ابن مسعود و
عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے کہ یہ صاحب چار چیزوں میں اخفاء آہستہ کا حکم
امام کے لیے دیا کرتے تھے۔

یہ دواہیہ کی محض دھوکہ بازی اور لاعلمی ہے کتب احادیث تو ان دلائل سے بھری ہوئی
ہیں ان کے علاوہ قرآن پاک بھی اس پر شاہد ہے کہ امین آہستہ کہنی چاہیے۔

۳۔ نیز مَدَّ يَدَا صَوْتُهُ کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ آپ امین کو بغتہ پڑھتے
تھے نہ تفسیر۔ علاوہ اس کے امین کی ایک حد بھی حدیث میں آئی ہے وہ یہ کہ حَتَّىٰ سَمِعَ

مِنْ يَلِيْهِ مِنَ الصَّفِّ الْاَوَّلِ ہے کہ صف اول کے وہ لوگ جو حضور علیہ السلام
کے متقل تھے انھوں نے آپ کی امین کی آواز سن لی اور یہ بھی تعلیم کے لیے تھا جیسے کہ ہم
بیان کر رہے ہیں کہ

ابن قیم نے زاد المعاد میں تصریح کی ہے۔ اور ابو البشر دولابی نے ایک حدیث بھی
روایت کی ہے۔ خود دال فرماتے ہیں ما رآه الا يعلمنا کہ میرے گمان میں حضور نے
تعلیم کے لیے آواز دراز فرمائی یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حضور علیہ السلام کے مقتدیوں کا امین
بالجہر ہرگز ثابت نہیں تو آج کل کے مدعیان ادواہیہ عمل بالحدیث کا امام کے پیچھے زور سے
امین کہنا محض بے دلیل ہے۔

اعتراف امین دُعا نہیں ہے لہذا اگر یہ بلند آواز سے کہی جائے تو کیا حرج ہے۔
اللہ تعالیٰ نے دُعا آہستہ مانگنے کا حکم دیا ہے نہ کہ دیگر اذکار کا۔

جواب دواہیہ الحدیث تو بخیر نہیں لیکن احادیث کی خبر تک نہیں بخاری شریف
کی حدیث ہے كَمَا نَفَّلَهُ النَّبِيُّ قَالَ عَطَاءُ اَمِيْنٌ دُعَاءُ يَعْنِيْ كَمَا عَطَا
نے کہ امین دُعا ہے۔

اب دواہیہ کو مان لینا چاہیے کہ بخاری شریف سے ثابت ہو گیا ہے امین بھی دُعا ہے
اور دواہیہ نے خود سوال میں ذکر کیا ہے کہ رب تعالیٰ نے دُعا کے بارے میں آہستہ مانگنے کا
حکم دیا ہے۔

دواہیہ اگر خدا تعالیٰ نے دُعا آہستہ مانگنے کا حکم دیا تو امین بھی دُعا ہے تو دُعا آہستہ مانگنی
چاہیے۔ اگر تم اہل حدیث ہو تو ہم پورے دُعوے سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ محض قہاری
دھوکے بازی ہے یا پھر لاعلمی ہے تم جاہل ہوور نہ کیا دہر ہے کہ حدیث مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ہوتے ہوئے عقلی دلائل پیش کرنا۔

۱۔ حاکم شہید علیہ الرحمۃ کا مستدرک میں حدیث آئین بالجہر کے متعلق کہنا کہ یہ شرط شیخین پر ہے یہ کیسے صحیح ہو سکتا ہے جب کہ اس روایت میں بشر بن رافع راوی ضعیف ہے لہذا یہ روایت علی شرط شیخین نہ ہوئی۔

۲۔ بشر بن رافع ضعیف ہے

۱۔ تقریب میں ہے کہ بشر بن رافع راوی ضعیف ہے۔

۲۔ ابن القطان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ بشر بن رافع ضعیف الحدیث ہے۔

۳۔ علامہ علی بن عساکر نے بنایا میں لکھا ہے کہ ہذا ضعیف الحدیث وفي اسنادہ بشر بن رافع ضعفه البخاری والترمذی والنسائی وأحمد وابن معین۔

۳۔ پھر یہ کہ حاکم شہید نے حدیث آئین بالا خفا کو اپنی مستدرک میں لائے ہیں اور اس کے متعلق فرماتے ہیں۔ (ہذا) حدیث ضعیف الاسناد ولعلہ یحسن جہا یہ حدیث احمد بن حنبلہ میں بالا خفا (صحیح الاسناد ہے۔ اگرچہ اس کو شیخین نے اپنی اپنی جامع اور تالیف میں ذکر نہیں کیا۔

۴۔ حدیث آئین بالجہر کو علی شرط شیخین کہا ہے اور حدیث میں آئین بالا خفا کو صحیح الاسناد کہا۔ اس فیصلہ سے ہی حدیث آئین بالا خفا کو ترجیح ثابت ہوئی۔

۵۔ اگر یہ حدیث صحیح الاسناد ہو تو امام بخاری علیہ الرحمۃ امام مسلم علیہ الرحمۃ اپنے مساک مذہب کی تائید میں اپنی تالیفات بخاری شریف اور مسلم شریف میں درج فرماتے۔

انراض حاشیہ ترمذی

بعض روایت میں خفض بھا صوتہ کی بجائے جو مد بھا صوتہ آیا ہے سو معنی اس کے محمد بن اطلال یعنی ملاز کیا کے لکھے ہیں اور بعض محدثین نے مد سے مد عارضی جو اولی کلمہ میں ہوتا ہے یا آخر کلمہ میں ہوتا ہے مراد لیا ہے یعنی یہ مد! حذف کے بالمقابل ہے

نکہ خفض کے بالمقابل کیوں کہ خفض کی ضد جھڑ سے نہ مد بہر حال اس مد بھا صوتہ سے جہر ثابت نہیں ہے ورنہ امام بخاری علیہ الرحمۃ اس حدیث کو باوجود معلوم ہونے نہ چھوڑتے۔ اور بالضرور اس کو اپنی صحیح جامع میں درج فرماتے۔ اور اگر مفید طلب ہوتی تو اس سے تعرض نہ فرماتے۔ ضرور ضرور اس میں کوئی غلطی نادرہ تھی جس کے سبب سے اس کو چھوڑ دیا۔

اور جو بعض روایت دفع بھا صوتہ وارد ہے۔ اس کو بھی اس پر تامل کرنا چاہیے۔ اور روایت بالمعنی ہے۔ یعنی بعض راویوں نے مد کی تفسیر رفع کے ساتھ کے ساتھ کی ہے حالانکہ مد کے معنی اطلال کے ہیں یا مد عارضی ہے جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے اور اگر بالفرض مد کو معنی رفع کے بھی سمجھی تو مراد اس سے بعض اوقات بلند کرنا ہے جو تعلیم امت کے لیے ہے اور یہ آئین بالا خفا کے معنی نہیں۔

سرکار نے یہ نہ فرمایا کہ جب امام آئین کہے تم بھی آئین کہو تو اس سے امام آئین بالجہر ثابت ہو جاتا مگر قولوا سے مقتدیوں کا پھر بھی آئین بالجہر ہونا ثابت نہ ہوا بطریق تنزیل اگر مقتدیوں کا بھی آئین بالجہر ثابت ہو تو یہ تب ہی ہوگا جب کہ سرکار یہ فرمائیں اذ قال الامام امین قولوا امین کہ جب امام امین کہے تو تم بھی آئین کہو مگر سرکار نے یوں فرمایا۔ بلکہ فرمایا اذ قال الامام غیا المعضوب علیہم ولا الصالحین قولوا امین اس سے جہر ثابت نہیں۔

سرکار نے تو وضاحت ہی فرمادی۔ اذ قال الامام ولا الصالحین فتقولوا امین فان السلاطین یقولون امین وان الامام یقول امین

جب امام ولا الصلاۃ امین کہے تم آئین کہو۔ امام نے قرأت پڑھی ہے۔ تم آئین کہو۔ امام کا کام قرأت کرنا ہے۔ مقتدیوں کا کام کرنا نہیں ہے مقتدیوں کا امام امین کہنا کہنا ہے اور وہ اونچی نہیں کہنا ہے۔ تب ہی سرکار نے وضاحت فرمادی کہ امام بھی آئین کہتا

ہے۔ تمہیں علم نہیں کیونکہ وہ آہستہ کہتا ہے۔ اگر امام اونچی کہتا ہو تو سرکاریہ تعلیم فرماتے کہ ان الاماء بقول امین کہ امام بھی امین کہتا ہے۔

اعتراف قال امین سے جہر ثابت ہوتا ہے۔ فتولوا امین سے بھی جہر ثابت ہے۔

جواب تمام فقہاء و محدثین ان احادیث کو جن میں قتال اور قولوا امین کے الفاظ اور کلمات طیبات ہیں فضائل امین بیان فرماتے ہیں۔ اگر کسی نے ان حدیثوں کو امین بالجہر کے باب میں بیان کر دیا تو یہ فقط ان کا اپنا اجتہاد اور استدلال ہے جو ہم پر نجات نہیں ہے کیوں کہ لفظ قل سے۔ جبکہ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے بخاری شریف میں جہر پر استنباط کیا ہے کہ قول سے جہر مراد ہے۔ یہ فقط اپنے مذہب کا تاثر ہے۔

حدیث کے الفاظ قتال۔ فتولوا اس معنی سے کہ رسول و درہن
قل هو الله احد سے جہر ثابت ہو جائے گا
حالا کہ قل هو الله احد آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قل یا ایہا الکفرون سے جہر ثابت ہو جائے گا
حالا کہ قل یا ایہا الکفرون آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قل اعوذ برب الفلق سے جہر ثابت ہو جائے گا
حالا کہ قل اعوذ برب الفلق آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قل اعوذ برب الناس سے جہر ثابت ہو جائے گا
حالا کہ قل اعوذ برب الناس آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قولوا لا اله الا الله تفلحون سے
جہر ثابت ہو جائے گا
آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قولوا امنا بالله وما انزل الینا
حالا کہ قولوا امنا بالله وما انزل

سے جہر ثابت ہو جائے گا
الینا آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قولوا انظرونا واسمعوا سے جہر ثابت ہو جائے گا
حالا کہ قولوا انظرونا واسمعوا آہستہ بھی پڑھتے ہیں۔

قولوا ربنا لك الحمد یعنی جیب امام سمع الله لمن حمده کہے تو تم ربنا لك الحمد کہو تو اس سے بھی جہر ثابت ہو جائے گا۔
حالا کہ امام و مقتدی سارے ہی ربنا لك الحمد آہستہ کہتے ہیں۔

قولوا التحیات یعنی التحیات پر طہو حالا کہ اس کو آہستہ پڑھتے ہیں۔

غیر مقلد اب ان تمام مذکورہ صیغوں میں قتل اور قولوا آجائے تو ان تمام کو جہر سے پڑھنا کیوں سنون قرار نہیں دیتے ہو اور ان کو آہستہ کہنا کیوں سنون قرار دیتے ہو۔
قولوا کے معنی پکارنے کے کہیں نہیں ثابت ہوتے بلکہ تم کہو کے ثابت ہوتے ہیں۔
آمین کا کہنا آہستہ بھی ہو سکتا ہے۔

کیا غوث الاعظم امین اونچی کہتے تھے؟

گیا راہول شریف دینے والے غوث کی طرح امین بھی اونچی کہو

اول تو یہ ہے کہ یہ کتاب ہی غوث الاعظم کی نہیں دیکھو تو وہی حدیث وغیرہ۔ اگر ان بھی لیا جائے تو غوث اعظم علیہ السلام ہی حضرت احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ کے مقلد ہیں مقلد غیر مقلد نہیں ہیں غیر مقتدہ غیۃ الطالبین میں کئی مقام پر فرماتے ہیں۔ اس بے ضابطی سے کہہ سکتے ہیں۔

غوث اعظم علیہ الرحمۃ ہمارے مرشد کمال ہیں۔ یہ ہمارا مشرب ہیں فیوض و برکات
تعارف یہاں سے لیتے ہیں اور امام اعظم ہمارے مجتہد اعظم ہیں۔ یہ ہمارا مذہب ہیں۔ مسائل

اجتہاد فردیہ کے احکام یہاں سے ملتے ہیں۔ ہم امام اعظم رحمہ اللہ علیہ رحمۃ کے مقلد ہیں فردی مسائل کے احکام ہم امام اعظم سے لیتے ہیں لہذا اب امام احمد بن حنبل کی تقلید فرماتے ہوئے اگر امین بالجہر کریں تو حرج کی بات نہیں۔ مگر وہ ساتھ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اگر آہستہ بھی کی جائے تو حرج نہیں یہودیوں کو علم ہے کہ ہم امین آہستہ کہتے ہیں۔

- ۱۔ غیر مقلد و بخوث الاعظم سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقلد ہیں جلیل المذہب ہیں۔ آپ بڑے دعویٰ سے بکا رہے ہیں اللہ تعالیٰ مجھے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر قائم و دائم رکھے۔ اور اسی پر میری موت ہو اور اسی مذہب پر میرا جسد ہو۔
- ۲۔ غنیۃ الطالبین غیر مقلد! تم تقلید شخصی کو شرک و بدعت قرار دیتے ہو۔ غیر مقلد تم آٹھ رکعت تراویح کے قائل ہو حضرت سیدنا عوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں رکعت تراویح کے قائل اور بخوث ہیں۔ (غنیۃ الطالبین ص ۵۶)
- ۳۔ غیر مقلد و بخوث پاک فرماتے ہیں کہ وضو اور تیمم میں زبان سے نیت کرنا افضل ہے تم زبان سے نیت کرنے کو بدعت سیئہ قرار دیتے ہو غنیۃ الطالبین ص ۵۷
- ۴۔ غیر مقلد! تم گردن کا مسح کرنے کو بدعت سیئہ قرار دیتے ہو مگر غوث اعظم کے نزدیک گردن کا مسح کرنا سنت ہے۔ غنیۃ الطالبین ص ۵۸
- ۵۔ غیر مقلد! تم اذان میں ترجیح کرتے ہو شہادتین کا تکرار کرتے ہو مگر غوث اعظم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اذان بلا ترجیح کہنی چاہیے۔ غنیۃ الطالبین ص ۵۹
- ۶۔ غیر مقلد! تم سرکار کے روضہ کی نیت کر کے جانا شرک قرار دیتے ہو اور زیارت روضہ مقدسہ میں سامنے کھڑے ہو کر ڈھانا گنا چاہیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ کپڑا چاہیے۔ غنیۃ الطالبین ص ۶۰
- ۷۔ غیر مقلد! تم بزرگوں کے قیام نعیمی کے منکر ہو اور شرک قرار دیتے ہو۔ غوث اعظم فرماتے ہیں۔ بادشاہ عادل اور مال باپ۔ کسی دیندار بزرگ کی تعظیم

کے لیے قیام کرنا چاہیے۔ غنیۃ الطالبین ص ۶۱ غوث اعظم البقول تمہارے کون ہوتے۔ (معاذ اللہ)

- ۸۔ غیر مقلد و بخوث الاعظم علیہ الرحمۃ! قرأت خلف الامام یعنی امام کے پیچھے قرأت فاتحہ اور سورت یا رکوع پڑھنے کو منع فرماتے ہیں اور سختی سے قرأت خلف الامام کو روکا ہے۔ غنیۃ ص ۵۵۳، ص ۵۵۴ مگر تم صبح سے لے کر شام تک لاصلاۃ الا بفتح الکتاب پڑھ رہے ہو حالانکہ تم ابھی تک اس کے شان بیان کو نہ سمجھ سکے۔ تم لا حروف نفی کے متعلق نہ سمجھ سکے کہ لا (حرف نفی) لا نفی جنس ہے یا لا نفی کمال ہے۔ تم یہ بھی ابھی تک نہ سمجھ سکے۔ اس کا محل اور مصدر کیا ہے؟ امام و منفرد کے لیے ہے یا امام و مقتدی کے لیے؟ غیر مقلد! ابھی طرح سے سمجھ لو کہ آپ نے جو فاتحہ خلف الامام یا قرأت خلف الامام سے منع کیا اس لیے کہ یہ آپ کا مذہب ہے اور آپ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ کے مقلدین ہیں سے ہیں اگر یہ تقلید شخصی کو شرک و بدعت ہوتی تو آپ مقلد ہونے کی حیثیت سے اور شرک اور بدعت ہونے کی حیثیت سے (معاذ اللہ) بھلا مقبول بارگاہ الہی کیسے ہوتے ہر کار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب کیسے ہوتے۔ آپ کی کلمات! موصلا دھار بارش کی طرح کیسے ہوتیں! آپ کا مولوی وحید الزماں مسترحم غوث اعظم کو۔
- ۹۔ غیر مقلد! تم تقلید شخصی کو شرک و بدعت کہہ رہے ہو تم مقتدا ہو کہ تقلید شخصی حرام ہے مگر غوث اعظم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ عامی کو اختلافی مسائل میں امام کے مذہب پر عمل کرنا چاہیے۔ غنیۃ الطالبین
- ۱۰۔ غیر مقلد! تم توبہ عقیدہ رکھتے ہو کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مرکز مٹی میں مل گئے (تقوید الایمان) مگر غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سرکار کے غلاموں اور خادموں کے متعلق فرماتے ہیں میریت اپنے زائر کو بچانی ہے جب قبر پر آتا ہے غنیۃ الطالبین ص ۶۲

صحاح بیہ دالے مقلدین

غیر مقلدین حضرات اگر قدرے جا رکھتے ہوں تو اپنے مذہب کو ملحوظ رکھتے ہوئے جماعت محدثین خصوصاً محدثین صحاح ستہ سے حدیث لینی چھوڑ دیں بشرطاً ان کو کوئی حق حاصل نہیں ہے کہ غیر مقلدین ان کی حدیث لیں کیوں کہ محدثین ائمہ مقلدین ہیں۔

۱۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ رحمہ اللہ ۲۔ امام مسلم علیہ الرحمۃ ۳۔ یعسوب المحدثین

۴۔ امام ترمذی علیہ الرحمۃ ۵۔ مصابیح المذہب ۶۔ امام نسائی علیہ الرحمۃ

۷۔ امام ابو داؤد علیہ الرحمۃ ۸۔ امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ

۹۔ غیر مقلدیت کا نتیجہ ایک حدیث بھی نہ سمجھ سکے۔

اعتراف غیر مقلدین آہستہ آہستہ کہنے کے متعلق احناف حنفی احادیث پیش کرتے ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور ضعیف حدیث سے استدلال نہیں کر سکتے۔ دیکھتے

والی بن حجر کی حدیث ترمذی شریف میں مذکور ہے جسے احناف ائین بالاخفاء میں پیش کرتے ہیں۔ امام ترمذی اس کے متعلق فرماتے ہیں۔ حدیث سفیان اصح من حدیث شعبہ فی ہذا الحدیث ان وقتال وخصم بھا صوتہ وانما هو عدا بھا صوتہ

جواب ۱۔ احناف نے ائین بالاخفاء کے بارے میں جن احادیث پیش کی ہیں کیا یہ سب کی سب سندیں ضعیف ہیں؟ ہرگز نہیں اور کیا سب احادیث کی اسناد میں شعبہ ہی راوی آ رہا ہے۔ ہرگز نہیں۔ اور کیا شعبہ ہر جگہ ہی غلطی کر رہے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ تو پھر یہ احادیث ائین بالاخفاء کے بارے میں کیوں مقبول نہیں؟ یقیناً مقبول ہیں

جواب ۲۔ اگر ساری کی ساری سندیں ضعیف ہیں تو پھر بھی اصول حدیث مستلزم ہے کہ اگر حدیث ضعیف کثرت طرق سے وارد ہو تو وہ حدیث حسن لغیرہ کے قریب کو پہنچ جاتی ہے۔

جواب ۱۔ شعبہ یا ضعیف راوی جن کی وجہ سے حدیث ضعیف ہوئی تو یہ ضعیف حدیث!

ضعیف راویوں کی وجہ سے امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے بعد کے زمانہ کہتے ہیں۔ لہذا شعبہ کا ضعیف ہونا بطریق تنزیل پہلووں کو مضر اور نقصان دہ نہیں امام اعظم کے پاس جب یہ احادیث پہنچی ہیں اس وقت ان میں ضعیف نہ تھا۔ کیوں کہ امام اعظم نے ثقہ تابعی سے سنا اور تابعی نے صحابی سے جو کہ عادل ہیں سنا اور صحابی نے سرکار سے سنا۔ یہاں ضعیف کیسے آئے۔

جواب ۲۔ اگر یہ حدیث بالفرض پہلے سے ہی ضعیف ہو تو امام اعظم علیہ الرحمۃ جو مجتہد مطلق ہیں اس کو قبول فرمائیے سے قوی اور معتبر ہو گئی کیوں کہ مجتہد جب کسی ضعیف حدیث سے بھی استدلال استنباط واجتہاد کر لیتا ہے تو وہ حدیث قابل قبول اور معتبر قرار پا جاتی ہے۔

جواب ۳۔ چونکہ اس حدیث پر امت مسلمہ کے ایک عالم نے عمل کر لیا ہے۔ لہذا اس حدیث کا ضعف جاتا رہا۔

جواب ۴۔ جو حدیث ضعیف آتقی بالقول کے مرتبہ پر ہو اس کا ضعف جاتا رہتا ہے۔ ائمت مسلمہ نے اس حدیث کی تلقی بالقول کی ہے۔

جواب ۵۔ آئین بالاخفاء کی حدیث کو قرآن حکیم کی تائید حاصل ہے لہذا یہ حدیث قوی ہو گئی اور آئین بالاخفاء کی حدیث قرآن حکیم کے خلاف ہے لہذا آئین بالاخفاء کی حدیث پر عمل کرنا مؤید بالقرآن اور مطابق بالقرآن ہے۔

جواب ۶۔ حدیث آئین بالاخفاء کی قیاس بھی تائید کرتا ہے اور بلند آواز سے آئین کہنے کی حدیث! قیاس شرعی اور قیاس عقلی کے خلاف ہے۔ لہذا حدیث آئین بالاخفاء قوی ہوئی۔ اس پر عمل کرنا چاہیے۔

جواب ۷۔ احناف نے جو روایات پیش کی ہیں ان کو ان کے دعویٰ سے تعلق اور رابطہ ہے اور دعویٰ اور دلائل میں تقریباً تاسیس۔ بخلاف غیر مقلدین کے انہوں نے جو روایات پیش کی ہیں ان کو ان کے دعویٰ سے دور کا واسطہ بھی نہیں اور تقریباً تمام بھی نہیں ہے اور نہ کوئی ان کے

ماہین مطابقت ہے یہ تو سوال گندم اجواب بخو والا معاملہ ہے۔

جواب غیر مقلدین جو حدیث امین بارغ کو پیش کرتے ہیں یہ مقل ہے سرکار نے تعلیم امت کے لیے رفع فرمادیا۔ لہذا اگر مقل ہو اور جو حرم جیسا کہ ابن قیم جوزی نے زاد المعاد میں ذکر کیا ہے۔ یہ واضح دلیل ہے کہ امین بالجہر بالادام نہ تھا بلکہ کبھی کبھی تعلیم امت کے لیے رفع کیا ورنہ امین بالاخفاء بالادام تھا۔

جواب آمین دعا ہے دعا کا آہستہ کہنا ہی افضل ہے اور قرین قیاس۔

جواب صحابہ کرام نے امین بالجہر کو چھوڑ دیا تھا۔ یہیں سے واضح ہوا کہ ان کے نزدیک آمین بالاخفاء کی کوئی اصل تھی لہذا امین بالاخفاء سنت ہے۔

جواب مدہ بھا صوتہ یہ روایت بالمعنی ہے۔ اصل لفظ خفض بھا صوتہ اور مدہ دو قسم (حاشیہ بخاری و فضائل القرآن جلد اول)

اعتراض ابن ماجہ میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قاتل غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حق بسمعہا اهل الصف الاول فیرتج بھا المسجد۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فرماتے تو آمین فرماتے یہاں تک کہ پہلی صف والے سُن لیتے تو مسجد گونج جاتی تھی۔

جواب اول نمبر تو یہ ہے کہ حدیث پوری ذکر نہیں کرتے کیوں کہ وہ تمہارے لیے ضرب کاری تھی ملاحظہ عن ابی ہریرۃ قال ترک الناس التامین۔ لوگوں نے آمین کو بچی کہنا چھوڑ دی تھی اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عام صحابہ کرام نے بلند آواز سے آمین کہنا چھوڑ دی تھی جس پر ابو ہریرہ یہ فرما رہے ہیں۔ صحابہ کا کسی چیز پر عمل چھوڑ دینا اس حدیث کے متروک

منوع کی دلیل ہے۔ لہذا یہ حدیث بخاری (اخفاف کی) سوتید ہے۔

جواب یہ حدیث مقل و مشاہدہ کے خلاف ہے۔ جو حدیث مقل اور مشاہدہ کے خلاف ہو وہ قابل عمل نہیں ہے۔ کیوں کہ کوئی گنبد والی مسجد یا کوئی بیت مسجد میں پیدا ہوتی ہے چھپر والی والی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہوتی۔

اعتراض ابو داؤد شریف میں ہے حضرت دال بن جبر سے روایت ہے۔

قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرأ ولا الضالین

قال آمین وفتح بھا صوتہ

معلوم ہوا کوئی آواز سے آمین کہنی چاہیے۔

جواب حضرت دال بن جبر کی اصل روایت میں مد بھا صوتہ ہے نہ کہ رفع بھا صوتہ۔ جیسا کہ ترمذی شریف میں مذکور ہے جس کے معنی اکھینچنے کے ہیں نہ کہ بلند کرنا کے یہاں کسی راوی نے روایت بالمعنی کی ہے۔ مد کو رفع سے تعبیر کیا ہے۔ مراد وہ ہی اکھینچنا ہے نہ کہ بلند کرنا اسی وقت روایت بالمعنی کا دستور تھا

جواب ترمذی شریف اور ابو داؤد شریف کی روایتوں میں نماز کا ذکر نہیں حضور سرکاری قرأت کا ذکر ہے ممکن ہے کہ نماز کے علاوہ کسی قرأت کا ذکر فرمایا ہو۔ مگر جو روایت ہم احاف نے پیش کی ہیں اس میں نماز کا صراحۃً ذکر ہے۔

جواب امین بالجہر اور امین بالسخنی کی احادیث تعارض ہے مگر آہستہ کی روایتیں قرآن حکیم کے مطابق ہیں اور قیاس شرعی کے موافق ہیں لہذا آہستہ آمین کہنی سنت ہے۔ صحابہ کرام ہمیشہ آہستہ آہستہ آمین کہتے تھے اور آہستہ آمین کہنے کا حکم دیتے تھے۔ اور زور سے آمین کہنے کو منع کرتے تھے۔

جواب زور سے آمین کہنے کی روایات متروک ہیں۔ کیونکہ صحابہ کرام نے کوئی کہنا ترک فرمادیا تھا۔ (بخاری شریف جلد اول)

نے اسے قوی نہیں تسلیم کیا ہے چنانچہ یہ حدیث سخت ضعیف ہے لہذا قابل عمل نہیں ہے۔

اعتراف

بخاری شریف میں ہے۔ وقال عطاء امین دعاء امین ابن الزبیر من وراءه حتى أن للمسجد كعبته حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ امین دعا ہے اور حضرت ابن زبیر اور جو ان کے پیچھے تھے انھوں نے امین کہی یہاں تک کہ مسجد میں گونج پیدا ہو گئی۔

اس حدیث کے بھی چند جواب ہیں۔

جواب ۱ قول عطاء ہمارے مسلک کے مطابق ہے لہذا آمین آہستہ کہنی چاہیے کیونکہ امین دعا ہے اور وہ فائز آن کریم کے نظریے کے مطابق آہستہ کہنی چاہیے۔ اعدو ادبکم نضرعاً وخفية

جواب ۲ اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں نہ معلوم کہ یہ تلاوت اخراج صلوٰۃ ہوئی ہے یا نماز میں ظاہر یہی ہے کہ یہ تلاوت خارج نماز ہو گئی۔ تاکہ حدیث میں مطابقت رہے۔

جواب ۳ یہ حدیث عقل اور شہادہ کے خلاف ہے کیوں کہ کچھ اور پھر والی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہو سکتی۔ لہذا یہ حدیث واجب التاویل ہے۔

ابن ماجہ میں ہے۔

اعتراف

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال امین حتی یسمعہا اهل الصف الاول فیرتج بہا المسجد

واضح ہوا کہ غیر مقلدین کے پاس ایسی کوئی حدیث صحیح مرفوع نہیں جس سے نماز میں امین بالجہر کی تصریح ہو۔ لہذا وہ اپنی ساری طاقتوں کو بالائے طاق دکھ کر ادب بھرتے ہوئے جذبات کو سمیٹ کر حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ سراج الامۃ علیہ الرحمۃ کی تقلید کا دامن تھام کر اعلان کریں۔

جواب ۱ نیز تعلیم امت کے لیے سرکار نے رفع کیا چند بار مختلف اوقات میں سرکار نے رفع فرمایا تو یہ امین بالاختلاف کے منافی نہیں۔ جبکہ ابن قسیم جوزی نے زاد المعاد میں بیان کیا ہے۔ ومن هذا ايضا جهر الامام بالتأمين وهانا امن الاختلاف المباح

الذي لا يعنف فيه من فعله ولا من تركه۔ اس سے ہے ایسے ہی امام کو امین کو بالجہر کر دینا یہ وہ مباح اختلاف ہی جس کے کرنے والے اور نہ کرنے والے کو برا نہیں کہا جاسکتا لہذا ابن قسیم جوزی کے نزدیک امین بالاختلاف دوامی ہے اور امین بالجہر یہ تعلیم امت کے لیے ہے اور ساتھ یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ مسئلہ امین ایسا ہے اس کو آہستہ کہا جائے تب بھی کوئی حرج نہیں اور اونکا کہا جائے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ غیر مقلد امام نے خواہ مخواہ شور ڈال رکھا ہے۔ ہمارے پاس حدیثیں ہیں۔ لا تپنن اس دعویٰ پر ایک حدیث صحیح مرفوعہ غیر متصل غیر مؤول غیر صریح غیر متروک بھی پیش کر سکتے۔ فاستوا برہانکم ان کنتوا صدقین۔

اعتراف

ابو داؤد شریف میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ راوی میں کہ حضور جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو قال آمین حتی یسمع صت بلیہ من الصف الاول یعنی جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو اس صف امین کہتے کہ صفت اول میں آپ سے جو قریب ہوتا تو وہ سن لیتا۔

جواب ۲ یہ حدیث تو آپ کے بھی خلاف ہے۔ پہلے آپ نے حدیث پیش کی ہے کہ امین کے موقع پر مسجد نبوی سرکار کے زمانہ میں گونج جاتی تھی۔ اس میں یہ ہے کہ صرف سرکار کے قریب والے صف اول میں سے (چند افراد) سن لیتے تھے۔

جواب ۳ بظاہر یہی ہے کہ یہ نماز میں امین کا ذکر نہیں۔ یہ خارج صلوٰۃ

جواب ۴ اس حدیث کی اسناد میں بشر بن رافع ہے وہ مطعون ہے اسے ترمذی نے کتاب الجنائز میں اور حافظ امام ذہبی نے میزان میں سخت ضعیف کہا ہے۔ امام احمد نے اسے منکر الحدیث کہا ہے۔ ابن معین نے اس کی روایت کو موضوع قرار دیا ہے۔ امام نسائی

